ISSN 2056-4856 (Print)
ISSN 2056-4864 (Online)

WATERLAT-GOBACIT NETWORK WORKING PAPERS

Thematic Area Series — SATAM

TA2 — Water and megaprojects

Working Paper Vol. 2, N° 18

Resistances and self-management against the dispossession of water and territory in the Guadalajara Metropolitan Area, Jalisco, Mexico: achievements and challenges

(In Spanish)

Newcastle upon Tyne and Mexico City, December 2015

Cover picture:

Popular mobilization demanding the protection and recovery of the Huentitan-Oblatos Gully, Guadalajara, Jalisco, Mexico, 2014.

Source: WATERLAT-GOBACIT Flickr collection (Attribution-NonCommercial Creative Commons)

Back cover pictures:

Large picture: Last surviving spring already encroached by urban expansion, Los Colomitos, Guadalajara, Jalisco, Mexico, 2014

Source: WATERLAT-GOBACIT Flickr collection (Attribution-NonCommercial Creative Commons)

Small, upper left corner picture: Publicity of new housing in the area of Los Colomitos, Guadalajara, Jalisco, Mexico, 2014. The site contains the only surviving water spring left in the area by urban expansion.

Source: WATERLAT-GOBACIT Flickr collection (Attribution-NonCommercial Creative Commons)

Small, upper left picture: Mobilization against the new housing built in the area of Los Colomitos, Guadalajara, Jalisco, Mexico, 2014. The site contains the only surviving water spring left in the area by urban expansion.

Source: WATERLAT-GOBACIT Flickr collection (Attribution-NonCommercial Creative Commons)

WATERLAT-GOBACIT Research Network

5th Floor Claremont Bridge Building, NE1 7RU Newcastle upon Tyne, United Kingdom
E-mail: waterlat@ncl.ac.uk – Web page: www.waterlat.org

ISSN 2056-4856 (Print)
ISSN 2056-4864 (Online)

WATERLAT-GOBACIT NETWORK WORKING PAPERS

Thematic Area Series SATAM TA2 – Water and Megaprojects

Working Paper Vol. 2 N° 18

Resistances and self-management against the dispossession of water and territory in the Guadalajara Metropolitan Area, Jalisco, Mexico: achievements and challenges

(in Spanish)

Alice Poma and Tommaso Gravante, National Autonomous University of Mexico (Editors)

Newcastle upon Tyne and Mexico City, December 2015

WATERLAT-GOBACIT Research Network

5th Floor Claremont Bridge Building, NE1 7RU Newcastle upon Tyne, United Kingdom
E-mail: waterlat@ncl.ac.uk – Web page: www.waterlat.org

WATERLAT-GOBACIT Network Editorial Commission

Alex Ricardo Caldera Ortega, University of Guanajuato, Campus Leon, Leon, Guanajuato, Mexico.

José Esteban Castro, Newcastle University, United Kingdom, Commission Coordinator

Paúl Cisneros, University of California, Davis, United States

Luis Henrique Cunha, Federal Universiy of Campina Grande (UFCG), Brazil

Javier Gonzaga Valencia Hernández, University of Caldas, Colombia

Leó Heller, Research Centre René Rachou (CPqRR), Oswaldo Cruz Foundation, Brazil

Gustavo Kohan, National University of General Sarmiento (UNGS), Argentina

Alex Latta, Wilfrid Laurier University, Canada

Elma Montaña, National Council for Scientific and Technical Research (CONICET) Argentina

Leandro del Moral Ituarte, University of Seville, Spain

Cidoval Morais de Sousa, State University of Paraíba, Brazil

Jesús Raúl Navarro García, School of Hispanic-American Studies, Higher Council of Scientific Research (CSIC), Seville, Spain

Alice Poma, Study Group on Social Actors, Representations and Political Practices, School of Hispanic-American Studies, United Kingdom, Higher Council of Scientific Research (CSIC), Seville, Spain.

Antonio Rodriguez Sanchez, Jose Luis Maria Mora Institute, Mexico City, Mexico

Erik Swyngedouw, Manchester University, United Kingdom

María Luisa Torregrosa, Latin American Faculty of Social Sciences (FLACSO), Mexico

Norma Valencio, University of Sao Paulo, Brazil

WATERLAT-GOBACIT Working Papers General editor:

Jose Esteban Castro
5th Floor Claremont Bridge Building,
Newcastle University
NE1 7RU Newcastle upon Tyne,
United Kingdom
E-mail: esteban.castro@ncl.ac.uk

WATERLAT-GOBACIT Network Working Papers
Thematic Area Series SATAM – TA2 – Water and megaprojects – Vol. 2 N° 18

Poma, Alice & Tommaso Gravante (Eds.)

Resistances and self-management against the dispossession of water and territory in the Guadalajara Metropolitan Area, Jalisco, Mexico: achievements and challenges

(in Spanish)

Keywords: Mexico, socio-environmental conflicts, self-management, defense of the territory, emotions and protest

Corresponding Editor:

Alice Poma
Despacho 13, Torre de Tutorías
FES Iztacala UNAM
Avenida de los Barrios Número 1,
Colonia Los Reyes Iztacala
Tlalnepantla, Estado de México,
C.P. 54090
México
Teléfono: +52 5544824759
E-mail: alicepoma@gmail.com

Corresponding authors:

For comments or queries about the individual articles included in this Working Paper, contact the relevant authors. Their email addresses are provided in each of the articles.

The WATERLAT-GOBACIT Network Working Papers are evaluated in general terms and are work in progress. Therefore, the contents may be updated during the elaboration process. For any comments or queries regarding the contents of this Working Paper, please contact the Corresponding Author.

ISSN 2056-4856 (Print)
ISSN 2056-4864 (Online)

CUADERNOS DE TRABAJO DE LA RED WATERLAT-GOBACIT

Serie Áreas Temáticas

Área Temática 2 – Agua y Megaproyectos

Vol. 2 Cuaderno No 18

Resistencias y autogestión en contra del despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos

Editores: **Alice Poma y Tommaso Gravante**
Universidad Nacional Autónoma de México

Newcastle upon Tyne, Reino Unido, y Ciudad de México, diciembre de 2015

WATERLAT-GOBACIT Research Network
5th Floor Claremont Bridge Building, NE1 7RU Newcastle upon Tyne, United Kingdom
E-mail: waterlat@ncl.ac.uk – Web page: www.waterlat.org

Tabla de Contenidos

Página

Presentation of the Working Paper
José Esteban Castro,
Newcastle University, United Kingdom 1

Presentación
Alice Poma y Tommaso Gravante
Universidad Nacional Autónoma de México 2

Lista de Figuras 4

Lista de Mapas 6

Artículo 1

Resistencia y autogestión contra el despojo y la destrucción en la Zona Metropolitana de Guadalajara

Jorge Regalado
Universidad de Guadalajara, Guadalajara, Jalisco, México 9

Artículo 2

Autogestión y lucha por la defensa del territorio. Un análisis de la experiencia de tres colectivos en la Zona Metropolitana de Guadalajara incorporando la dimensión emocional

Alice Poma y Tommaso Gravante
Universidad Nacional Autónoma de México, Ciudad de México 19

Artículo 3

La didáctica emancipatoria de los saltenses frente a la contaminación del río Santiago y el despojo total: la experiencia de Un Salto de Vida

R. Lizette Santana Belmont
Un Salto de Vida A.C., Jalisco, México 39

Artículo 4

Mezcala: La defensa histórica del cerro El Pandillo en el contexto de la desposesión capitalista

Adrián Guillermo Hipólito Hernández
Comité Salvabosque, Jalisco, México 57

Artículo 5

Bosque El Nixticuil: Territorio urbano en resistencia

Adrián Guillermo Hipólito Hernández y Sofía Herrera Rivera
Comité Salvabosque en Defensa del Bosque El Nixticuil, Jalisco, México 68

Artículo 6

La experiencia del Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores, Tlajomulco de Zúñiga (Jalisco, México)

Angélica Ramos
Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores, Jalisco, México 76

Artículo 7

Agua, territorio y resistencia: la experiencia de los pueblos de la barranca del río Santiago

José Casillas
Comunero de Ichcatlan, Jalisco, México 94

Artículo 8

Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos.

Texto editado por Alice Poma y Tommaso Gravante 96

Presentation

SATAM stands for Thematic Area Series (SAT), Water and Megaprojects (AM) Thematic Area 8, for its acronym in Portuguese and Spanish. This is one of the WATERLAT-GOBACIT Network's Thematic Areas. WATERLAT-GOBACIT is an international, inter- and transdisciplinary network dedicated to research, teaching and practical interventions on the politics and management of water and water-related activities.

This Working Paper is the second of the SATAM Series Working Papers. It features eight articles that emerged from a workshop organized by the editors at the VII Meeting of the Network, which took place in Guadalajara, Mexico, on 19-23 October 2015. The meeting focused on the failures of "development policies" and the continued negative impacts of these policies on the most vulnerable sectors of the population. It sought to stimulate the development of "alternatives, strategies and interventions oriented to foster and consolidate new social transformations to enhance our chances of success in confronting the inhuman character of the dominant social system". The articles of this Working Paper address the confrontations and popular strategies and initiatives around the control of water and territories in the Guadalajara Metropolitan Region in Mexico, where the VII Meeting took place. The authors of the articles include members of the Network's Thematic Area 2, and invited specialists from academia, civil society organizations, and local community representatives.

The dossier is work in progress that may be revised, and the individual articles may be further developed and later published in journals or as book chapters.

We are pleased to present this work to the interested public. Given the nature of the research on which the articles are based, the contents are in Spanish, but in due time we will produce a synthesis in English for wider circulation.

José Esteban Castro

General Editor

Newcastle upon Tyne, December 2015

WATERLAT-GOBACIT Research Network

5th Floor Claremont Bridge Building, NE1 7RU Newcastle upon Tyne, United Kingdom
E-mail: waterlat@ncl.ac.uk – Web page: www.waterlat.org

Presentación

Este cuaderno es el producto del taller "Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos" que coordinamos en la VII reunión de la Red WATERLAT-GOBACIT, que tuvo lugar en la ciudad de Guadalajara, México, de 20 a 23 de octubre de 2015.

El objetivo de este cuaderno es difundir el contenido del taller, que presentaremos a continuación, además de los análisis y testimonios de algunas experiencias de defensa del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara (México), que se están llevando a cabo desde más de una década, de manera autogestionada.

La difusión de lo que se ha debatido en el taller creemos tenga sentido por varias razones: primero, para no perder el material valioso surgido en este espacio de confrontación y debate; luego, para que las personas que hayan participado puedan tener una constancia de lo que se habló para poder seguir con la reflexión tanto dentro de los colectivos como entre los mismos; sucesivamente creemos que también pueda ser un material valioso para difundir fuera de Guadalajara y de México la experiencia de estos colectivos, que seguramente tiene mucho en común con otras experiencias parecidas en el continente latinoamericano, pero que también tiene mucho que mostrar ya que estos colectivos llevan todos más de una década en la lucha; y finalmente, para los que estudiamos o investigamos los movimientos sociales, puede ser un material valiosos en el que encontrar sugerencias e ideas para enriquecer los análisis de las experiencias de lucha en defensa del territorio.

Por todo esto, esperamos que el cuaderno tenga difusión y sea un buen material para la discusión. En las próximas paginas presentaremos cómo ha nacido la idea del taller y sus objetivos, y finalmente el contenido del cuaderno que cuenta con ocho artículos, algunos con un enfoque más académicos, aunque de divulgación, otros más narrativos, pero todos escritos y pensados para ser compartidos en este cuaderno.

Presentación del taller

El taller "Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos" ha sido posible gracias a la relación que llevamos tanto con el Doctor Esteban Castro, catedrático de sociología de la Universidad de Newcastle en Inglaterra, con el que venimos colaborando en el marco de la red WATERLAT desde 2009, presentando análisis de conflictos por la defensa del agua y del territorio, y en Guadalajara con el Doctor Jorge Regalado Santillán del Departamento de Estudio de los Movimientos Sociales (DESMOS) de la Universidad de Guadalajara, que en 2010 nos introdujo en el territorio jalisciense permitiéndonos conocer los colectivos que han participado a este taller, además de otras experiencias, como la resistencia de San Gaspar de los Reyes que luchó contra la presa de San Nicolás en Los Altos de Jalisco, entre 2004 y 2005 (Poma y Gravante, 2015a, 2015b, 2016a y 2016b). Más tarde, en 2013, siempre gracias al Dr. Regalado, pudimos conocer a algunos de los colectivos presentes en este taller en el Foro: "Dos décadas de despojo de nuestra agua, la resistencia continúa en Santa Cruz de las Flores en Tlajomulco de Zúñiga", y este año pudimos volver a Guadalajara para

desarrollar nuestro trabajo de campo en el marco del proyecto posdoctoral que estamos realizando en la UNAM FES Iztacala, sobre el papel de las emociones en los conflictos por la defensa del territorio.

Este taller nació con el objetivo de debatir *las alternativas autogestivas que se crean* en el marco de las luchas por la defensa del territorio y el agua, razón por la que hemos invitado cinco experiencias de lucha: la agrupación Un Salto de Vida del municipio de El Salto; el grupo ecologista El Roble del municipio de Juanacatlán; el comité Salvabosque de la colonia El Tigre II en Zapopan; el Comité Agua y Vida en Santa Cruz de las Flores del municipio de Tlajomulco de Zúñiga; y los Pueblos de la Barranca-Ixcatán del municipio de Zapopan.

Sin quitar importancia a las problemáticas que cada uno de estos sujetos sociales están enfrentando en su lucha diaria desde hace años o décadas, por una vez, nos hemos sentado con el objetivo, no de denunciar el despojo, sino de analizar las experiencias de lucha. De hecho, el objetivo del taller era crear un espacio de debate y confrontación a partir de la experiencia de los sujetos, y no a partir del problema ambiental.

Nuestra inquietud nace de nuestra experiencia como investigadores de la protesta y de los movimientos sociales (MMSS), desde la que hemos podido observar una escasa atención en México para comprender y analizar las dinámicas y procesos que caracterizan una protesta o movimiento, privilegiándose los estudios descriptivos y macro. Sin quitar importancia en la comprensión del contexto en el que las luchas se generan, y entendiendo la necesidad de los colectivos de adquirir conocimiento acerca de las problemáticas específicas, en este caso ambiental, y como es normal que sea en la organización de las actividades, creemos que desde las ciencias sociales, también se pueda contribuir ampliando el conocimiento sobre la experiencia de la lucha en sí. Por ejemplo, entender por qué una lucha termina o se apaga, por qué después de un fracaso no emergen nuevos proyectos, o cómo o por qué un colectivo se disgrega, etc. son cuestiones más bien relacionadas con dinámicas internas al movimiento que se pueden comprender y analizar utilizando marcos teóricos desarrollando en el campo de estudio de los movimientos sociales.

En nuestra propia experiencia, gracias al trabajo con tres de los colectivos en el marco de nuestro proyecto posdoctoral (véase capítulo dos) y que también participaron en el taller, pudimos comprobar que se dedica escasa atención a discutir dentro de los colectivos y entre colectivos los logros, los problemas, los sentimientos, etc. Como demuestra la literatura sociológica que estudia los MMSS incorporando la dimensión emocional, lo que los miembros de un grupo sienten puede influir en el desarrollo del grupo igual o más que la organización misma del grupo. Pero, a pesar de eso, son escasas o inexistentes las asambleas y reuniones donde la experiencia y el sentir de los sujetos está al centro del debate.

Pudimos también comprobar que los colectivos tienen que enfrentar problemas relacionadas con estas dinámicas relacionales, haciendo lo que en sociología llamamos trabajo emocional, pero sin considerar que el esfuerzo que hacen en esta dirección sea percibido de manera tan importante como el de realizar una actividad pública.

La escasa atención a los sujetos, sus experiencias y sus sentimientos tiene su raíz en la tradición marxista, donde la emocionalidad ha sido y sigue siendo anulada, y donde el activista o militante sigue el modelo del "hombre racional". Esta tendencia del activista

como actor racional, que es el resultado de la descalificación que hasta los años sesenta del siglo XX se atribuía a las personas que luchaban por dejarse llevar por el ímpetu de las masas, también influyó en los paradigmas dominantes en el estudio de los movimientos sociales y la protesta, como las teorías de los procesos políticos y de la movilización de los recursos, siendo sólo en los últimos veinticinco años que se ha empezado a incorporar la dimensión emocional en el estudio de la protesta y los MMSS, en muchos casos por investigadores que gracias a su sensibilidad y participación en movimientos y/o luchas han sentido la necesidad de cambiar las lentes con las que analizaban las experiencias estudiadas y/o vividas en primera personas. A pesar de esto, fuera del mundo anglosajón, tanto en México y América Latina como en muchos países de Europa, la influencia marxista impide el difundirse de análisis y prácticas sociales que se centren más en los sujetos, sus experiencias y sus sentimientos.

Con este taller hemos querido crear un espacio donde se rompa con esta tendencia, y donde los colectivos presentes y los asistentes pudieron debatir a partir de sus experiencias, para evidenciar los logros que han conseguido en sus trayectorias de lucha y resistencia, olvidando, durante pocas horas, la problemática contra la que están luchando. En particular, ***hemos querido hacer hincapié en los aprendizajes y los logros, porque hemos podido observar que los aspectos que podemos definir "positivos" o "exitosos" de la lucha se pierden, por dejar espacio a los problemas que todavía hay por resolver***. Pero, como pudimos comprobar en nuestras investigaciones, es justamente en los momentos de éxito, de aprendizaje, así como en los momentos colectivos, que se crea lo que en sociología llamamos la energía emocional. Esa energía es la que puede proporcionar la fuerza para seguir adelante, para no abandonar la lucha, que muchas veces cansa y puede ser difícil de aguantar o compaginar con las demás necesidades de la vida de cada uno.

También hablar y compartir emociones y problemas colectivamente es un trabajo emocional que puede fortalecer los colectivos, creando identificación, solidaridad, apoyo, etc. que ayudan a seguir adelante. Por eso, incluimos una pregunta sobre los mayores problemas que los colectivos enfrentan y los retos a futuro, para que hablando de ellos colectivamente se pueda empezar un proceso de trabajo emocional que permite superarlos.

Finalmente, ***el objetivo de este espacio es compartir experiencias y "sentires" entre sujetos, individuales y colectivos, que están defendiendo su territorio de manera autogestionada y/o autónoma, para poder fortalecer vínculos y reflexionar sobre aspectos de las experiencias de lucha a menudo descuidadas.***

Nuestro interés como investigadores es escuchar lo que saldrá de este taller para comprobar la importancia de esta dimensión de la lucha, así como para poder enriquecer nuestros análisis que luego compartiremos tanto con los colectivos como con cualquier personas esté interesada en comprender más estos aspectos de las experiencias de lucha y de los movimientos sociales.

Concluimos además aclarando que la elección de trabajar con formas autogestivas de resistencias, se debe tanto a la empatía que nosotros podemos sentir hacia estas formas de lucha normalmente invisibilizadas con respeto a otras formas más institucionales y mediáticas, como al hecho que nuestras investigaciones se caracterizan por un enfoque desde abajo, donde lo que nos interesa no es la estructura de las organizaciones, o las

relaciones de poderes de estas con instituciones u otros actores, sino la construcción de un cambio social y cultural desde abajo que es el resultado de la experiencia de lucha.

El taller estaba pensado alrededor de tres preguntas que presentamos a los cinco colectivos con anterioridad, para que el debate pudiese construirse alrededor de unos ejes. Las preguntas fueron:

- *¿Cuáles son los aprendizajes que han dejado para los colectivos, pueblos y comunidades las luchas por la defensa del agua y el territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara?*
- *¿Cuáles son algunos de los proyectos o iniciativas autogestivas que están en marcha o en constitución?*
- *¿Cuáles son los mayores problemas que los colectivos enfrentan? ¿y los retos a futuro?*

Último pero no menos importante, queremos agradecer a la red de WATERLAT del que somos miembros para el espacio de dos sesiones que nos ha proporcionado para el debate en el marco de la VII reunión de la Red, y para alimentar actividades como ésta en las que se pueda generar un debate entre investigadores y sujetos sociales, que consideramos necesaria en particular para los que estamos analizando experiencias de luchas y protesta, para que los análisis no se queden sólo en un ámbito estrictamente académico sino que puedan también servir en las experiencias de protesta.

Contenido del cuaderno

El cuaderno cuenta con ocho artículos y abre con la aportación del Dr. Jorge Regalado Santillán que también fue el primer ponente en el taller, que nos permite contextualizar y tener una idea general de lo que está pasando en el territorio de la Zona Metropolitana de Guadalajara (ZMG), un análisis de la situación del despojo del territorio y de las luchas sociales que emergieron para contrarrestarlo.

El segundo artículo de nuestra autoría presenta algunos de los resultados de la investigación posdoctoral sobre el papel de las emociones en los conflictos por la defensa del territorio, en el que tratamos principalmente dos cuestiones: cómo la larga experiencia de estos colectivos haya tenido un impacto tanto en las vidas de las personas, en su organización y práctica política, y el papel que juegan algunas emociones tanto en el cambio que viven los miembros de estos colectivos como la elección de la auto-organización, su compromiso, y finalmente la construcción de la identidad colectiva.

En el tercer artículo la antropóloga y activista de Un Salto de Vida, Dra. Lizette Santana Belmont, presenta un artículo en el que muestra el proceso emancipatorio que pudo observar en la agrupación Un Salto de Vida. Como ella misma indica, "[e]l camino trazado por la agrupación *Un Salto de Vida* ha configurado un proceso didáctico para la emancipación de la sociedad industrial. Sus enseñanzas y aprendizajes nos invitan cambiar nuestras maneras de relacionarnos para construir proyectos autogestivos y volcar la suerte del despojo. Nos plantean una propuesta para la construcción de significados, actitudes y tomas de posición sobre el quehacer político y cotidiano a largo plazo".

El cuarto artículo es una contribución del Mtro. en Historia y miembro del Comité Salvabosque Adrián Guillermo Hipólito Hernández, que comparte la trayectoria de resistencia de la comunidad indígena Coca de Mezcal (Poncitlán, Jalisco, México), la cual ha sabido "resguardar milenariamente su territorio de los distintos intereses que en

muchos momentos de su historia han pretendido usurparlo". Hemos querido incluir esta contribución, invitando expresamente al autor, a pesar que sale del área geográfica de la Zona Metropolitana de Guadalajara, porque representa un ejemplo a seguir para muchos de los colectivos autónomos jaliscienses, ya que como escribe el autor: "Mezcala es hoy la comunidad que posiblemente en toda la ribera ha estado resistiendo al despojo de forma organizada y además con autonomía política".

El quinto artículo es la aportación de los Mtros. Adrián Hipólito Hernández y Sofía Herrera Rivera, miembros del comité Salvabosque (Colonia El Tigre II, Zapopan, Jalisco, México). En este escrito los autores presentan su lucha de resistencia y construcción de autonomía, no sólo describiendo su experiencia caracterizada por la violencia hacia el bosque del Nixticuil y la represión y hostigamiento hacia el colectivo, sino también en el camino hacia la autonomía. Además de describir su experiencia, los autores presentan al final algunos de los retos que ya están enfrentando desde y acerca de los cuales creemos que se pueda seguir el debate empezado en este taller.

El artículo seis es la aportación de Angélica Ramos del Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores (Tlajomulco de Z., Jalisco, México), que además de presentar su territorio y los problemas que enfrenta el colectivo, también contiene algunas de las reflexiones surgidas alrededor de las preguntas del taller. Como ella escribe, "entrar en un movimiento es entrar en este espiral de emociones y energía", y en su escrito se pueden apreciar tanto algunas de las emociones que han acompañado su experiencia de lucha, como la rabia y la dignidad, el ultraje y la indignación, la presión emocional que sufren los que defienden el territorio, sólo para aportar algunos ejemplo, y la energía que está detrás de todas las actividades y proyectos que llevan a cabo, desafiando cansancio, miedo, amenazas, impotencia, y problemas que no tienen una fácil ni rápida resolución.

El séptimo artículo es la aportación de José Casillas, comunero de Ichcatlán, que compartió con nosotros un escrito que también había preparado para el taller.

Finalmente, el octavo y último texto es editado por nosotros, en el que hemos organizado la trascripción del taller siguiendo las preguntas del mismo, para resaltar todos los elementos que han surgido en la conversación durada más de tres horas. En este texto el lector encontrará una introducción en la que hemos presentado algunos de las ideas principales presentadas por el Dr. Jorge Regalado, sucesivamente el contenido del taller, dividido en cuatro preguntas: las tres anteriormente presentadas y otra surgida en el marco del taller.

Para concluir, queremos destacar dos características de este cuaderno. Primero, este representa un esfuerzo colectivo de personas que trabajan en la academia y activistas de los colectivos, algunos de los cuales tienen estudios de posgrado y otros no. El encuentro de conocimientos y lenguajes no es un proceso sencillo, y a veces puede crear tensiones o simplemente ser estéril, si no existe un real interés de aprender y comunicar entre sujetos. Empatía, confianza, respeto y admiración, son sólo algunas de las emociones que pueden hacer que el dialogo –y el esfuerzo- tenga sentido. Pero también es necesario esforzarse en entendernos y comprender lo que cada sujeto social está enfrentando en su lucha personal y colectiva: desde problemas prácticos que surgen en los conflictos y en la vida cotidiana, hasta los límites que todos enfrentamos viviendo en un sistema que amenaza nuestra vida y nuestra libertad.

Lo que nosotros, como investigadores de los movimientos sociales y la protesta, creemos es que los retos y problemas que surgen desde las experiencias de lucha pueden ser analizadas a través de la literatura científica y dialogadas con los sujetos para poder primero comprenderlos, y sucesivamente intentar superarlos o por lo menos enfrentarlos. Por el otro lado, estos interrogantes que surgen desde los colectivos son los que nos interesa analizar, no desarrollando una línea de investigación dirigida por interrogantes "desde el alto", o en otras palabras, que surgen desde la agenda del poder.
Pasando al segundo aspecto, que tiene que ver con los sujetos analizados y sus luchas, este cuaderno quiere contribuir al análisis y conocimiento de los denominados conflictos socio-ambientales, desde una perspectiva sociológica, que centra su atención no tanto en la problemática ambiental, analizada por ejemplo por los ecólogos políticos desde una perspectiva macro, sino en los procesos políticos y sociales que caracteriza las luchas, y que son el ámbito de estudio de la sociología de los movimientos sociales. Esto no significa que las problemáticas ambientales no estén satisfactoriamente descritas a lo largo del cuaderno, siendo el contexto dentro del que nacen las luchas y las razón de existir de las mismas, sino que el objetivo del taller antes y del cuaderno después es enriquecer el conocimiento de los conflictos socio-ambientales, agregando un trabajo de reflexión en torno a los procesos de resistencia y lucha, en el que desde las ciencias sociales podamos contribuir haciendo del conocimiento científico una herramienta a disposición de todos.

Alice Poma y Tommaso Gravante, Ciudad de México
Editores

Referencias bibliográficas

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2015a), Emociones y empoderamiento en las luchas para la defensa del agua y el territorio. Un estudio comparado de tres conflictos en España y México, en Contreras-Utrera, Julio, Navarro-García Jesús R. y Rosas-Salas Sergio (eds.), Agua, Estado y Sociedad en América Latina y España, Veracruz/Sevilla: Universidad Veracruzana/EEHA – CSIC, pp. 95-125.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2015b), Analyzing resistances from below. A proposal of analysis based on three experiences of struggles against dams in Spain and Mexico, Capitalism Nature Socialism, Vol. 26, No. 1, , pp. 59-76.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2016a), 'This Struggle Bound Us.' An Analysis of the Emotional Dimension of Protest Based on the Study of Four Grassroots Resistances in Spain and Mexico, Qualitative Sociology Review, Vol. 12, No. 1, pp. 142-161.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2016b), Las luchas por la defensa del territorio como experiencias emancipadoras. Un análisis de la resistencia contra la presa de San Nicolás, Jalisco México, Desacatos. Revista de Antropología Social, No. 52.

Lista de Figuras

Artículo 1

Figura Nº 1 Mapa del cordón natural de la Zona Metropolitana de Guadalajara

Lista de Mapas

Artículo 6

Mapa Nº 1 Ubicación de Tlajomulco en la Zona Metropolitana de Guadalajara

Mapa Nº 2 Mapa de uso del suelo en Santa Cruz de las Flores en 2008

Mapa Nº 3 Cuenca Hidrológica Zacoalco-San Marcos Atotonilco POET Tlajomulco

Figura Nº 4 Mapa del Transecto Social de Santa Cruz de las Flores, 2008

ARTÍCULO 1

Resistencia y autogestión contra el despojo y la destrucción en la zona metropolitana de Guadalajara

Jorge Regalado[1]

Resumen: El artículo plantea algunas reflexiones sobre los procesos de despojo, contaminación, apropiación privada del agua y la destrucción de la naturaleza que están viviendo la mayoría de los habitantes de la ciudad de Guadalajara y su llamada zona metropolitana (ZMG). También se analizan algunos de los procesos de resistencia que están emergiendo desde abajo, es decir de forma autogestionada por los mismos afectados de la ZMG.

Palabras claves: Zona Metropolitana Guadalajara, despojo ambiental, conflictos socio-ambientales, autogestión

En este ensayo, de forma breve voy a plantear algunas ideas generales que desde mi perspectiva abonan a dibujar el rostro y el contexto en que vivimos la mayoría de quienes habitamos en la ciudad de Guadalajara y su llamada zona metropolitana (ZMG). Por supuesto que, como en cualquier otra ciudad que el capital haya convertido en paradigma de la sociedad de consumo, hay varias formas y condiciones en que se vive la ciudad y estas son cada vez más contrastantes al grado que, para la mayoría, la sobrevivencia diaria está siendo mucho más difícil que en el campo.

Pretendo presentar una mirada desde abajo, de ese abajo que sigue caminando, que sigue resistiendo a las políticas de guerra y exterminio que el capital diseña y el Estado opera en este territorio urbano. Voy a referirme a ese abajo social donde se genera la resistencia y se hace ya no solo de manera estridente, mediática y en función del calendario del poder; ese abajo social que piensa, se mueve y camina en silencio, sin mucho protagonismo[2], definiendo sus propios calendarios de lucha y, lo más importante, que en la medida de lo posible se desmarca del Estado, del sistema capitalista y la

[1] Departamento de Estudios sobre Movimientos Sociales (DESMOS), Universidad de Guadalajara. Email: rsj39838@yahoo.com.

[2] Con esta forma de moverse y caminar se desdice la tesis dominante, formulada por el Estado y los medios de comunicación, de que hay que "visibilizar a los movimientos", cuando lo que se hace es identificar a las personas que dentro de ellos tienen un papel importante y no tanto los problemas y necesidades que los han llevado a la acción y a la organización. Lo que se debate es también la falsedad de la idea-fuerza de que los movimientos para ser, para existir, necesitan irremediablemente de los medios tradicionales y ahora de las llamadas "redes sociales". En unos y otro caso lo que se hace es negar la capacidad del sujeto social para poner por delante el instrumento o la tecnología.

sociedad de consumo para poder tener sus propios sueños, para tomar sus propias decisiones, para pensar en la urgencia de tomar el destino en manos propias y no esperar ni pedir más al Estado. Y tal desmarcamiento o dislocación no lo están haciendo solo a través de declaraciones y discursos sino, sobre todo, a través de otras formas de hacer política y de nuevas práctica rebeldes de vida cotidiana.

Desde luego esto es un proceso complejo que debe enfrentar todo el colonialismo que nos habita y que sigue predominando en nuestras formas de pensar y hacer. Descolonizar nuestro pensamiento y nuestras prácticas no es ni será un proceso sencillo ni corto. Más bien será largo, lleno de incertidumbres y contradicciones pero lo esperanzador es que está en marcha.

Es por esto que se puede afirmar que existe cierta potencialidad para que la "tormenta que viene", esa que vislumbran los zapatistas; esa tormenta que quizá no está por llegar sino que ya la tenemos encima, no nos agarre totalmente desprevenidos y nos arrastre su corriente. Claro que esta potencialidad también la tienen clara el Estado y el capital y por ello han realizado ya toda una serie de reformas tanto a la constitución como a los códigos penales y, además, usando recursos públicos y privados, despliegan políticas contrainsurgentes para evitar que crezca esta potencialidad. Así, cada gobierno que llega tiende redes cada vez más sofisticadas para que se siga obedeciendo aún cuando se diga que se resiste. El sistema y la clase política nos incita con toda su fuerza para que caigamos en la provocación de gobernar pero, además, el sistema político mexicano tiene una larga experiencia en cooptar, dividir y desarticular movimientos sociales y, como todo Estado, sigue teniendo el recurso de la violencia, de la represión, de la guerra contra la sociedad que resiste, que se rebela y que quiere caminar en un sentido diferente al que marca el capital.

Algunas diferencias

Como se podrá observar, en varias de las cosas que aquí planteo, hay una diferencia radical con el enfoque y contenido de la invitación general al evento WATERLAT-GOBACIT 2015 en donde se propuso pensar, por una parte, suponiendo que en México existe un "proceso de democratización sustantivo" y, por otra, teniendo como referente general el balance de las Metas de Desarrollo del Milenio (MDM).

Así mismo me parece un error suponer o afirmar que están derrotados los desarrollistas. Creo más bien que éstos se mantienen fuertes y a la ofensiva. Tanto que han tenido la capacidad para hacer que los llamados gobiernos progresistas de América Latina adopten sus políticas de sobre explotación y dominio de la Madre Tierra.

En los casos de Bolivia y el Ecuador, esto de hace en contra de los principios del Buen Vivir estipulados en sus constituciones y que, se supone, guían las decisiones de los gobernantes. Siguen fuerte también porque han logrado mantener la idea de que la democracia liberal y sus formas de hacer políticas deben continuar. Creo más bien que nos equivocamos al seguir suponiendo o aceptando que a través de políticas y programas, como las MDM u otras parecidas, en verdad puedan resolverse los problemas y necesidades de la gente, olvidando que el sistema no pude reproducirse de otra manera

más que como lo sigue haciendo, destruyendo, matando, haciéndole la guerra a la humanidad y a la Madre Tierra.

Guadalajara: nuestra zona de guerra

Entonces lo primero que debemos asumir es que, en efecto, en México estamos viviendo una guerra que se despliega en varios frentes y que en Jalisco y en Guadalajara tiene expresiones muy concretas y dramáticas. Obviamente el despojo, la contaminación y la apropiación privada del agua, la destrucción de la naturaleza es un frente de guerra principal a partir del cual podemos entender otros procesos que al final tienen que ver con las posibilidades o no de seguir reproduciendo la vida en condiciones dignas en este territorio.

Creo que hay suficiente evidencia para afirmar que antes que "democratización sustantiva" lo que sucede en México es una regresión a los mejores tiempos del autoritarismo que ha caracterizado históricamente a nuestro sistema político. No es gratuito que incluso públicamente y sin ningún rubor se escuchen nuevamente las vivas al dictador Porfirio Díaz.[3] Tampoco creo que se pueda hablar en México de "desarrollo" en sentido positivo cuando nuestros gobiernos han realizado todas las reformas constitucionales necesarias para entregar el territorio nacional y los bienes naturales al capital, con el argumento típico de que es necesario atraer la inversión extranjera a pesar de que esto signifique mayor destrucción y muerte. Quizá sea a partir de esto que los zapatistas ven venir la tormenta y señalan la necesidad de acelerar un poco el paso porque si las cosas nos parecen mal ahora, en breve estarán peor. Entonces más que mirar si se cumplen o no las Metas del Desarrollo del Milenio o suponer derrotas del desarrollismo creo que sería mejor mirar cómo se desarrolla la hidra del capitalismo en nuestra ciudad e ir definiendo qué podemos hacer frente a ella.

Como parte del contexto de guerra en que nos encontramos, un frente muy importante es el debate y la disputa conceptual que se está dando con el objetivo de despojarnos de las ideas y conceptos de combate y lucha que se construyen desde abajo, o de menos, de quitarles el filo crítico, de resistencia y rebeldía para, como dice el Colectivo catalán Cul de Sac (2012), hacernos obedecer bajo las formas de la rebelión y la resistencia o también, como dice el Comité Invisible, inspirándose en una pinta realizada en la ciudad de Oaxaca en 2006, quieren "hacernos caer en la provocación de gobernar" (2014).

[3] Me refiero al caso de Diego Gómez Pickering, embajador de México en Reino Unido quien durante la celebración de este año (2015) del grito de independencia en aquel país, lanzo vivas a Porfirio Díaz. Queda la duda acerca del conocimiento que dicho embajador tiene de la historia de México o si en todo caso él tiene la convicción de que este personaje debe ser reivindicado en tanto que las políticas que está aplicando Peña Nieto tienen un claro tufo porfirista.

De la ciudad de las rosas, de la ciudad amable a la ciudad de los desaparecidos

No hace muchos años que a esta ciudad se le conocía como la ciudad de la rosas, la ciudad amable, la Perla de Occidente. Todos esos adjetivos quedaron atrás. Ahora le acomodan mejor adjetivos como *la ciudad del desastre ambiental, la ciudad de los desaparecidos, la narcociudad, la ciudad del caos vial* y cosas así.

Pero en realidad más que adjetivos debemos entender que bajo ellos se esconde el rostro de la guerra, todos ellos significan la muerte y la enfermedad de muchas personas. Pero, por otro lado, también debemos reconocer y reivindicar que a pesar de todo hemos decidido por la vía de los hechos seguir estando en esta ciudad, y antes que abandonarla a los afanes destructivos y de acumulación del capital nos estamos proponiendo hacer lo que podamos y debamos para rescatarla y seguir viviendo en ella pero de otras maneras. No sabemos cómo hacerle pero hemos empezado por saber lo que ya no queremos hacer. Este tipo de decisiones habla también de nuestro deseo y capacidad de resistencia. Sin embargo, los tiempos y las circunstancias no están exigiendo que vayamos más allá de la sola resistencia.

Que la resistencia la hagamos de manera rebelde, tomando distancia del Estado y el capital. Es decir, imaginando y echando a andar los proyectos emancipadores y de autonomía que en el largo plazo podrían modificar nuestra formas de estar en esta ciudad, de relacionarnos con los bienes comunes naturales a la vez que hacemos intentos, que ensayamos maneras de resolver nuestras necesidades por nosotros mismos.

De la ciudad del mejor clima del mundo a la ciudad del desastre ambiental

No hace muchos años que también el clima y el medio ambiente de Guadalajara eran envidiables. El aire era limpio gracias a que no había tantos vehículos circulando diariamente; el clima era agradable porque, entre otras cosas, no se habían pavimentado tantas calles y los bosques aledaños a la ciudad no habían sucumbido al crecimiento urbano. Los cuerpos de agua y los bosques que circundan a la ciudad estaban sanos y abundantes. Por ello era común encontrar agua limpia a pocos metros abajo del nivel del suelo.

Sin embargo, embelesados por la ideología del desarrollo y el progreso, tardíamente empezamos a saber que el calentamiento global y el cambio climático tienen ya formas de expresarse en esta ciudad[4] y que podrán hacerlo de manera más cruda y cruel si el capital y el Estado mantienen inalteradas sus políticas de destrucción de los bienes naturales que circundan a la ciudad.

La guerra frontal contra la Madre Tierra en México se declaró allá por los años cincuenta del siglo XX pero el Estado y el capital nos dijeron que no, que era la modernidad y el progreso que por fin habían llegado. Y entonces eso se identificó básicamente con que había que urbanizar e industrializar el país. Claro, ideas como esas,

[4] Al respecto véase: Arturo Curiel Ballesteros: *El clima cambiante. Conocimientos para la adaptación en Jalisco,* Guadalajara, UdeG, 2015, obra que si bien presenta una visión a nivel del estado de Jalisco, resulta importante para imaginar los riesgos a los que ya estamos expuestos en la ciudad.

antes las había puesto en práctica Porfirio Díaz durante las casi tres décadas que se mantuvo en el poder durante la segunda mitad del siglo XIX. Dicho proceso fue interrumpido, por la revolución mexicana, ese movimiento social que altero y modificó a los sujetos sociales y políticos que debían encargarse de operar la nueva etapa de aplicación del capitalismo en México. Quienes como Emiliano Zapata y los hermanos Flores Magón[5] plantearon ideas muy diferentes sobre el contenido y destino que debía tener aquella revolución, fueron eliminados y sus ideas tergiversadas, borradas o convertidas en simples piezas de discursos que se utilizan de fondo, cada vez menos, en las celebraciones de las fechas que desde el poder fueron canonizadas.

Algunos intérpretes de la revolución han dicho que los ideales zapatistas y magonistas quedaron plasmados en los artículos 3, 27 y 123 constitucionales. Otros pensamos que lo que decían esos artículos solo era un remedo de aquellas aspiraciones o bien que la constitución en realidad significó la derrota del pensamiento popular de aquella revolución. Lo digo en pasado porque las reformas al 27 constitucional son el mejor ejemplo de la contrarrevolución o de la vuelta al pasado porfirista pero con mayor fuerza. No solo significó la eliminación de la reforma agraria (el reparto de tierra) si no que se abrió la puerta para que la tierra ejidal y comunal se incorporara al mercado.

El porfirista Peña Nieto[6] ha dado una vuelta de tuerca al proceso iniciado en 1992 por Carlos Salinas de Gortari (Presidente del país de 1988 a 1994). Sus llamadas reformas estructurales, en el momento en que se apliquen tal y como pretenden hacer llevaran al país a situaciones que resultan difícil imaginar y describir solo con el concepto desastre ambiental. Por eso, en consonancia con el pensamiento zapatistas, hablamos de guerra de exterminio. Guerra que de manera fulminante o lenta nos está exterminando no solo a los seres humanos. Lo está haciendo también con toda la biodiversidad, con toda la naturaleza que preferimos, en coincidencia con el pensar y sentir indígena, llamarla Madre Tierra.

Entonces ¿cómo fue que llegamos, que nos trajeron o cómo se produjo al desastre ambiental en esta metrópoli? Pues así, de la mano de la urbanización y la industrialización; de la mano de la ideología del progreso y el desarrollo. Del afirmar y seguir sosteniendo que no hay otra forma de hacer ciudad que sobre la base de la destrucción de la Madre Tierra y sin el menor respeto por ella; del urbanizar y crear ciudades del tal manera que les otorguemos tal centralidad que en su nombre podemos destruir todas las otras formas de vida, todas las otras historias, geografías y culturas que lo urbano va alcanzando.

Hace décadas que la ciudad de Guadalajara rebasó toda dimensión humana. Sin embargo no para de crecer. Lo sigue haciendo de manera horizontal, alcanzando territorios más lejanos de la zona centro, desde luego, imponiendo sus formas de vida y consumo y profundizando el carácter disperso de la urbe. Por todos lados vemos nuevos

[5] Los hermanos Jesús, Enrique y Ricardo Flores Magón fueron un trío de políticos y periodistas de México. En 1906 participaron en la fundación del Partido Liberal Mexicano, un partido que, a pesar de su nombre, más que liberal, era cercano al socialismo libertario y que promulgó el mítico lema que resonaría durante la revolución mexicana "Tierra y Libertad". Los dos menores, Enrique y Ricardo, acabaron por decantarse por el anarquismo mientras que Jesús adoptó una postura más moderada.

[6] Enrique Peña Nieto, Presidente de la República de los Estados Unidos Mexicanos 2013-2018, miembro del Partido de la Revolución Institucional (PRI).

fraccionamientos y plazas comerciales de todos los tamaños A lo largo de todas las vialidades y carreteras y a la entrada de cualquier pueblo que ha tragado la ciudad no es extraño que se encuentren un *Oxxo* o un *7-eleven* y un expendio de gasolina aún con el logo de Pemex. En pocos años quizá los logos de los expendios de gasolina dirán *Schell, Chevron* y otros nombres y ya no habrá personas atendiendo sino que dirá: *self service* (autoservicio).

Pero la ciudad crece también de manera vertical. A esta forma urbana de crecer le dicen re-densificación y por ello debemos entender el hecho de que por todos los rumbos de la ciudad hace algunos años aparezcan edificios o torres de muchos pisos en el mismo espacio donde antes estaba una casona, una vecindad o una bodega. La Guadalajara arquitectónicamente chaparrita ha sido modificada por una gran cantidad de edificios de cemento, cristal y aluminio cada vez más altos. Quisiera creer que éstos se construyen con rigurosas medidas antisísmicas porque no debemos olvidad que esta ciudad la hemos construido sobre una zona sísmica, volcánica (El Colli) y de mucha actividad geotérmica (La Primavera).

En fin, que estas dos maneras de hacer crecer a la ciudad han traído y sostenido por varios años una amplísima oferta de vivienda que no parece tener fin y tampoco estar afectada por las turbulencias de la economía. Aquí la industria de la construcción parece viento en popa lo cual, además de sospechoso es contradictorio porque por otro lado se nos dice que la población en la ZMG muestra una tendencia a la baja.

Aquí se puede preguntar: ¿Y este crecimiento urbano aparentemente incontenible qué le aporta la ciudad de Guadalajara a los pueblos que va alcanzando, específicamente a los de la barranca del río Chiconahuapan o río Grande, mejor conocido como río Santiago?[7]

Lo único que la ciudad de Guadalajara y quienes habitamos en ella le aporta al río y a la biodiversidad que habita en los pueblos de la barranca son aguas sucias, ricas en tóxicos, basura y lixiviados. En la racionalidad capitalista urbana, civilizada según la cultura occidental, se vale matar un río como el Chiconahuapan/Santiago vía contaminación, y con ello poner en riesgo la salud de todos los seres vivos que habitan en sus márgenes, si eso se traduce en acumulación de capital. Es la misma racionalidad que se utiliza para de igual forma contaminar y utilizar como drenajes cuerpos de agua tan importantes como el lago de Chapala o la laguna de Cajititlán que tanto coadyuvan a mantener el equilibrio ambiental en la ZMG. Nada de esto importa, lo que interesa, reitero, es que las ganancias, el capital, la riqueza que se queda en muy pocas manos sea cada vez más grande y no se deje de reproducir.

En nuestras culturas originarias, a las que habría que voltear a ver para aprender de ellas, resulta impensable contaminar un río o cualquier cuerpo de agua. Es "irracional" talar los bosques al grado de hacerlos desaparecer para sembrar ahí cientos o miles de casas. Desde una perspectiva no mercantil ni capitalista es imposible entender que se

[7] Nombres originales del río Santiago hasta antes de que llegaron los colonizadores europeos, nos invadieron y a fuego y sangre nos impusieran no solo el nombre de un río, sino otro lenguaje y hasta la forma de entender el mundo y de establecer las relaciones con la Madre Tierra.

arrase cualquier montaña solo para extraer de sus entrañas algunos minerales o hidrocarburos. En los pueblos originarios de México:

> los viejos discuten (y)...uno de los problema que más reconocen es la monetarización. En el momento en que se ´equilataron´ con dinero la tierra, el frijol, el maíz, los animales, los trabajos, lograron que los yoremes y los yaqui (o cualquier otro pueblo indígena) salieran de su monte y tuvieran que esclavizarse para comprar comida. Y a eso le agregaron la ley -y los cargos públicos para imponer la ley...Ésa es la desgracia que cayó en este territorio. Las ´equilataciones´ y las leyes (otras tasaciones) se hicieron para desgraciar y el desgraciado infeliz quedó al servicio de los cabrones que le quitaron todo. ¿Será justo que hagan leyes para desgraciar cuando no respetan ni su propio pensamiento? (Colectivo Coa/GRAIN/Ojarasca, 2011).

Desde luego nunca falta quien diga: bueno eso es una visión romántica de los campesinos e indígenas. Ellos también talan los bosques y contaminan los ríos y los lagos. Si, y ahora también venden o rentan sus tierra y otros las contaminan con herbicidas y plaguicidas. Tienen razón, muchos así lo hacen. Por eso estoy hablando de la importancia y el sentido perverso que ha tenido y tiene la colonización de nuestro pensamiento y nuestras formas de hacer. Entonces la crítica no me parece que se deba hacer a los campesinos e indígenas que hacen tales prácticas capitalistas, sino también a quienes pudiendo hacerlo no nos damos cuenta de las razones por las cuales lo hacen y peor aún, menos nos damos cuenta que nosotros también, en las ciudades, somos agentes contaminantes.

Despojo y fractura del cordón natural que nos mantenía sanos

Ninguna de estas tendencias destructivas se han modificado con los cambios políticos en el poder que se han vivido en México, en Jalisco y en los municipios que integran la ZMG. El paso del PRI al PAN en 1995 no sirvió de nada más allá de demostrar que la corrupción corroe a toda la clase política, incluso a los que se decían "decentes" y "muy católicos" pero que nunca habían estado en el poder. Ahora muchos tienen un nuevo entusiasmo con el paso del PRI al partido Movimiento Ciudadano (MC)[8]. Pero estos entusiastas parecen desconocer, a pesar de la cercanía geográfica, de los resultados en el municipio de Tlajomulco de Zúñiga, específicamente en lo que se refiere al tema de los fraccionamientos y la conservación y defensa de la laguna de Cajititlán y el Cerro Viejo amenazado severamente por la obra del macrolibramiento y, sobre todo, lo que viene tras toda carretera.

Los fraccionamientos en Tlajomulco, con gobiernos priístas, panistas y emecistas no han dejado de aparecer. En este momento hay muchos en proceso de construcción y otros en total abandono o viviendo situaciones de carencias graves de servicios básicos. Entre el año pasado y este (2014-2015), producto de la contaminación de la laguna de

[8] El partido Movimiento Ciudadano ganó las elecciones en 2015.

Cajititlán murieron alrededor de 300 toneladas de peces y han quedado en el desempleo todos los pescadores de los cuatro pueblos rivereños de esta laguna: Cajititlán, Cuexcomatitlán, San Lucas Evangelista y San Juan Evangelista, pueblos de origen prehispánico que viven de manera cada vez más intensa los efectos del "desarrollo y el progreso". Por siglos estos pueblos tuvieron como base de su dieta el pescado de la laguna de Cajititlán. La han perdido y el colmo ahora es que si quieren comer pescado deben esperar a que lo lleven de otros lugares.

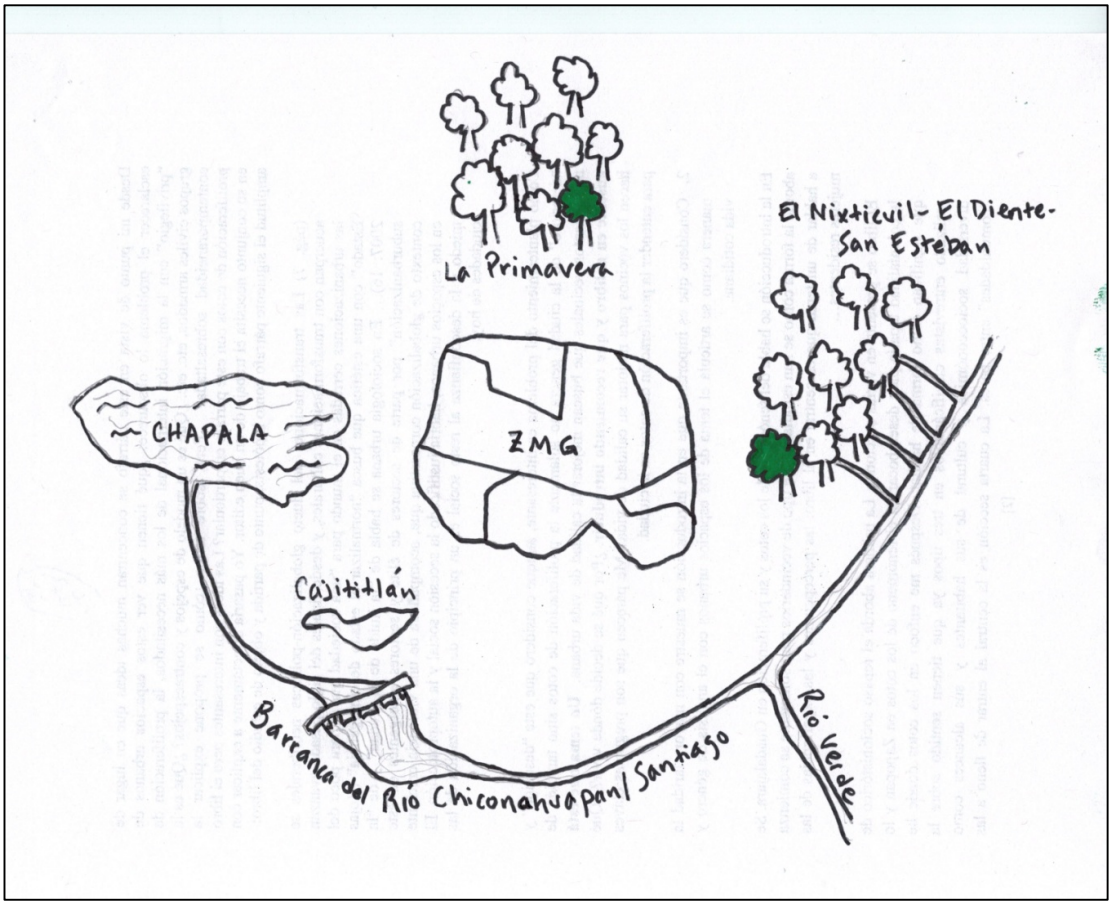
Nadie ha querido investigar a fondo para saber con certeza quiénes están contaminando esta laguna. Los gobiernos estatal y municipal dicen no saber con precisión de donde provienen las aguas que alimentan los tres o cuatro canales a cielo abierto que por muchos años descargaron directamente, sin tratamiento alguno, en las aguas de la laguna. Siendo presidente municipal Enrique Alfaro se construyó la macroplanta de tratamiento a donde se dijo, serían conducidas las aguas residuales de los cuatro pueblos de la ribera de la laguna. No ha sido así hasta la fecha y tampoco funcionan las pequeñas plantas de tratamiento de cada pueblo. Y supuestas innovaciones tecnológicas como introducir un ducto bajo las aguas de la laguna para conducir las aguas residuales del pueblo de Cuexcomatitlán a esta planta de tratamiento resultaron todo un fracaso. Se ha afirmado que en esta planta son tratadas todas las aguas que llegan a esta planta a través de canales a cielo abierto. Pero entonces ¿porque la laguna sigue incrementando sus índices de contaminación? ¿Por qué la mortandad de los peces cada año, durante los meses de septiembre y octubre?

Como en otros casos, se sabe o se puede saber perfectamente quienes contaminan y tampoco se hace nada. Esa es la historia de la contaminación del lago de Chapala, de la muerte por contaminación del río Chiconahuapan/Santiago, así como la contaminación de los ríos del norte del municipio de Zapopan, tributarios del Chiconahuapan/Santiago, que están siendo afectados por los lixiviados que se producen en los basureros/vertederos "Picachos" y "Hasar´s". Sumado a esto tenemos la devastación de todos los bosques que la ciudad ha alcanzado. El conjunto de todos estos bienes naturales es lo que ha denominado como el cordón natural que resguarda la ciudad[9] y que por siglo permitió que en esta se viviera en mejor condiciones de salud –ver Figura No 1.

Justo este cordón es el que las actividades "productivas" capitalistas han fracturado gravemente y por tanto, estamos sintiendo los efectos en nuestra salud y calidad de vida. Aunque la imagen pueda parecer muy rudimentaria para los tiempos de las tecnologías, quizá nos ayude a comprender a que me refiero con eso de *el cordón natural que resguarda la ciudad*.

[9] Una versión más amplia sobre la destrucción de este *Cordón Natural* se puede encontrar en Jorge Regalado, "La relación ciudad-naturaleza y sus impactos en la salud. La destrucción del cordón natural de la ciudad de Guadalajara", en Arturo Curiel Ballesteros, et. al., [2015]: *Salud ambiental en la zona metropolitana de Guadalajara, imaginando futuros diferentes,* México, Universidad de Guadalajara.

Figura Nº 1: Mapa del cordón natural de la ZMG.



Fuente: Elaboración propia.

Consideraciones finales
De la resignación a la resistencia

Al estar siendo fracturado y devastado este cordón natural ha surgido, de manera lenta, pero cada vez más consistente, la resistencia y la rebeldía social. No ha sido fácil porque, como decía, estamos embobados por las ideas del progreso y el desarrollo.

Seguimos aprisionados en esta cárcel conceptual, de ideas, que nos hacen difícil pensar que se puede vivir de otra manera en esta ciudad, que podemos establecer otro tipo de relaciones sociales que tengan menos que ver con criterios económicos y por tanto que lo único que podemos hacer es resignarnos a que sean el capital y el Estado quienes se encarguen de solucionar los problemas que el mismos sistema crea.

Afortunadamente ya han empezado a germinar otras ideas que empiezan a marcar otros senderos y que tienen otros horizontes. Estas se pueden percibir en las luchas de resistencia que varios colectivos estas impulsado justo en la defensa de los bienes naturales contenidos en este *cordón* que, a pesar de toda la destrucción sigue teniendo una gran capacidad de producción de vida y salud. Pero también ha quedado claro que

tiene sus límites. Y si traspasamos esos límites no habrá tecnología ni santo(a) que nos salve.

De la resistencia a la rebeldía y a los horizontes de autonomía

Por lo pronto puedo decir que en la ZMG, y pienso no solamente en los pueblos de la Barranca, tenemos ejemplos, así sean solo potencialidades, de otras resistencias, colectivas y singulares, que ni siquiera buscan "alternativas" dentro del sistema.

Que más bien están en la búsqueda de formas de reproducir la vida fuera y al margen del Estado y el capital, como parte de un proceso de largo plazo en el cual, como proponen los zapatistas, es necesarios enlazar las resistencias, las rebeldías y los procesos organizativos autónomos. Esto se entiende como el desafió que se tiene enfrente si se pretende caminar en el proceso de hacer otra ciudad y otras formas de vida urbana.

Referencias bibliográficas

Colectivo Cul de Sac (2012), 15-M obedecer bajo la forma de la rebelión. Tesis sobre la indignación y su tiempo, Madrid: Ediciones El Salmón.

Comité Invisible (2014), A nuestros amigos*,* s.l., s.e.

Regalado, Jorge (2015), "La relación ciudad-naturaleza y sus impactos en la salud. La destrucción del cordón natural de la ciudad de Guadalajara", en Arturo Curiel Ballesteros, et. al., Salud ambiental en la zona metropolitana de Guadalajara, imaginando futuros diferentes*,* Guadalajara, México: Universidad de Guadalajara.

Colectivo Coa/GRAIN/Ojarasca (eds.) (2011) Una espina es un bosque de advertencias, pensamiento del Consejo de ancianos de la tribu mayo-yoreme de Cohuirimpo en Sonora, México, México: Editorial Ítaca.

ARTÍCULO 2

Autogestión y lucha por la defensa del territorio. Un análisis de la experiencia de tres colectivos en la Zona Metropolitana de Guadalajara incorporando la dimensión emocional

Alice Poma[1] y Tommaso Gravante[2]

Resumen: Basándonos en la literatura que ha tratado la dimensión emocional de la protesta y los movimientos sociales y la propuesta teórica de la socióloga Arlie Hochschild, el artículo presentaremos un análisis de tres experiencias autogestivas de resistencias en contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara (ZMG). El análisis que presentaremos en este artículo se centrará en el estudio de la dimensión emocional, que permite ahondar en las dinámicas micro y meso de estas experiencias. En particular mostraremos cómo la larga experiencia de estos colectivos haya tenido un impacto tanto en las vidas de las personas y en su organización y práctica política, evidenciando el papel que juegan algunas emociones en dinámicas como el cambio que viven los miembros de estos colectivos, la elección de la auto-organización, su compromiso, y finalmente la construcción de la identidad colectiva.

Palabras claves: emociones y protesta, acción colectiva, organización, identidad colectiva, conflictos socio-ambientales

Introducción

El objetivo de esta contribución es presentar un análisis de tres de las experiencias que participaron en el taller "Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos" que coordinamos en la VII reunión de Waterlat, que tuvo lugar en la ciudad de Guadalajara de 20 a 23 de octubre de 2015.

El trabajo con los colectivos Un Salto de Vida (USV), el grupo ecologista El Roble (GER) y el Comité Salvabosque (CS) en la Zona Metropolitana de Guadalajara (ZMG), llevado a cabo durante el año 2015 en el marco del proyecto posdoctoral fue la premisa para poder organizar el taller en la reunión de la Red WATERLAT-GOBACIT.

[1] Becaria posdoctoral en la UNAM FES Iztacala con el proyecto de investigación "El papel de las emociones en los conflictos para la defensa del territorio" financiado por la Dirección General de Asuntos del Personal Académico (DGAPA) de la UNAM. Email: alicepoma@gmail.com.

[2] Becario posdoctoral en la UNAM FES Iztacala con el proyecto de investigación "Emociones, acción colectiva y empoderamiento en México" financiado por la Secretaría de Relaciones Exteriores de México (SRE). Email: t.gravante@gmail.com.

De hecho, se puede considerar el taller como parte del proyecto de investigación, ya que como profundizaremos en el apartado metodológico, la investigación contemplaba tanto entrevistas en profundidad individuales y colectivas, como grupos de discusión y talleres, como el que se organizó en la reunión, para discutir colectivamente algunos aspectos y dinámicas de las experiencias de lucha que nos interesa explorar y profundizar.

Basándonos en la literatura que ha tratado la dimensión emocional de la protesta y los movimientos sociales (Goodwin, Jasper y Polletta 2000, 2001, 2004; Jasper 1997, 1998, 2006a, 2006b, 2012, 2014a, 2014b; Flam 2000, 2005, 2014, 2015; Flam y King 2005; Della Porta 2008; Gould 2009) y la propuesta teórica de la socióloga Arlie Hochschild (1975, 1979, 1983, 2008), el análisis que presentaremos en este artículo se centrará en el estudio de la dimensión emocional de los tres colectivos antes mencionados, que permite ahondar en las dinámicas micro y meso de estas experiencias.

En particular mostraremos cómo la larga experiencia de estos colectivos haya tenido un impacto tanto en las vidas de las personas y en su organización y práctica política, evidenciando el papel que juegan algunas emociones en dinámicas como el cambio que viven los miembros de estos colectivos, la elección de la auto-organización, su compromiso, y finalmente la construcción de la identidad colectiva.

El artículo estará así compuesto por cuatro párrafos: en el primero presentaremos la recolección de datos y el método de la investigación; el segundo tratará una breve contextualización del problema y los casos de estudio; sucesivamente presentaremos el análisis de la dimensión emocional centrado en el impacto de la experiencia de lucha a nivel micro y meso y en el carácter autogestionado de estos colectivos al que dedicaremos el cuarto párrafo.

Datos y método

El proyecto se ha llevado a cabo utilizando técnicas de investigación cualitativas, entre las que destacan dieciocho entrevistas a profundidad con los miembros de los tres colectivos, una entrevista colectiva con seis personas, dos focus group y dos talleres. En total hemos trabajado con seis hombres del GER, siete personas (cuatro hombres y tres mujeres) de USV, nueve personas (cuatro hombres y cinco mujeres) del CS. Todas las actividades fueron grabadas y llevadas a cabo en espacios propios de los colectivos o de sus miembros. Las entrevistas a profundidad sirvieron para explorar el papel de las emociones en la experiencia de los sujetos, los focus group para debatir colectivamente el cambio que ellos han experimentado y algunos temas que surgieron en las entrevistas, y los talleres para presentar las hipótesis de nuestro trabajo y algunos argumentos de la literatura que las sostienen.

Los cuestionarios-guías fueron pensados para poder explorar la dimensión emocional de la experiencia de lucha de los colectivos, focalizándonos al principio en las emociones que influyen en la participación, que Flam (2005) define como *mobilizing emotions*; en los vínculos afectivos con los otros miembros del grupo, *reciprocal emotions* (Jasper, 1997), con el lugar, *place attachment* (Low y Altman, 1992; Devine-Wright, 2009; Manzo y Devine-Wright, 2014); en las emociones morales (Jasper 1998, 2011) y en la solidaridad y la empatía (Flam, 2000). Por último, hemos dedicado

particular atención a las emociones que emergen hacia las autoridades y los responsables de la destrucción del territorio.

Para poder analizar la dimensión emocional lo que hicimos fue centrarnos en la experiencia de los sujetos. Las entrevistas empezaban preguntando a los entrevistados de contarnos su experiencia, es decir, cuándo, cómo y por qué se habían involucrado, cómo ellos mismos valoraban su experiencia y participación en el colectivo y el impacto que ha tenido en sus vidas. Sucesivamente, íbamos explorando la relación con el territorio que están defendiendo, tanto a través de la pregunta directa ¿qué sientes por esta tierra o bosque? como a través de narraciones de experiencias pasadas y presentes de los entrevistados que nos pudiesen mostrar sus sentimientos hacia el territorio.

En la segunda parte exploramos el trabajo emocional que se hace en la actividad cotidiana de los colectivos, centrándonos particularmente en el proceso de contrarrestar el miedo, manejar la rabia, superar la impotencia y recuperar la esperanza, o con palabras de una mujer del CS, en el esfuerzo para que no gane la desesperanza.

En esta segunda parte de la entrevista, los sujetos eran llamados a reflexionar unos procesos que son esenciales para la existencia de los colectivos, pero que la mayoría de las veces se hacen de una manera inconsciente y sin que tengan estatus de actividad política. La reflexión sobre nuestras hipótesis, algunos conceptos de la literatura utilizada y los primeros resultados de las entrevistas, incluida la propia experiencia de la entrevista para los entrevistados, fueron el objeto de los grupos de discusión y de los talleres.

El final de las entrevistas y los grupos de discusión se centraron también en el cambio de los participantes y en el aprendizaje de los miembros de los colectivos, incluyendo la reflexión sobre el impacto de las entrevistas, cómo se habían sentido durante las mismas y luego en los grupos de discusión, si les había hecho reflexionar sobre algún proceso en particular.

Contexto y casos de estudio

La Zona Metropolitana de Guadalajara se encuentra en el México norte-occidental es el principal centro de actividades económicas en el estado de Jalisco e incluso con injerencia en el occidente del país (INEGI, 2010), característica que permite comprender la crisis ambiental que está viviendo la región (Regalado 2013a, 2015), y la consecuente respuesta de colectivos que defienden el territorio. Entre los mayores problemas que sufre la ZMG encontramos la contaminación y la destrucción de áreas verdes y bosques para la construcción de nuevos fraccionamientos y redes viarias, problemas contra los que están luchando los tres colectivos cuya experiencia será analizada en este texto: la agrupación Un Salto de Vida (USV), el comité Salvabosque (CS) y el grupo ecologista El Roble (GER).

Un Salto de Vida

Un Salto de Vida es una agrupación de vecinos de El Salto[3] que nace en 2005 con el objetivo de recuperar el río y el territorio gravemente contaminados.

Lo que impulsó la gente a moverse fue "la reflexión producida por el impacto de la abrupta pérdida del río (veinte años bastaron para destruirlo) y el consecuente deterioro del resto de los ecosistemas presentes en la comunidad" (Herrera, 2012: 91). Además de la desesperación, la tristeza, y la añoranza por lo que había sido el río para la comunidad, lo que transformó la lucha de USV fueron la rabia, la indignación y el sentimiento de ultraje de algunos residentes de El Salto cuando en los años dos mil se hizo evidente el impacto de la contaminación en la comunidad, y la conexión por parte de los habitantes del municipio de la contaminación y las enfermedades que padecían muchos de los vecinos.

En cuanto al proceso de organización de la agrupación, el camino hacia la autonomía fue resultado de su experiencia, ya que, por ejemplo, el haberse registrado como asociación civil ha sido puesto en discusión ya que según los miembros del colectivo estropeó el funcionamiento de la organización y creó problemas internos por parte de personas que querían aprovechar de la asociación con fines políticos (gubernamentales y no).

También durante sus primeros diez años de existencia (2005-2015) ha habido cambios en su manera de ver la lucha, ya que mientras al comenzar organizarse los integrantes de USV no consideraban que su lucha fuera política, y buscaban visibilidad y representatividad en las instancias de los gobiernos, con los años se han alejado tanto de organizaciones gubernamentales como no gubernamentales, hacia las que son muy críticos. Como confirma también Herrera los integrantes de USV "hoy afirman tener una postura política bien definida que es la de no trabajar con partido políticos" (2012: 94) ni ONG, y que sigue hasta la actualidad, como comprobamos en nuestra investigación.

Entre las actividades desarrolladas por la agrupación USV en sus primeros diez años, con el objetivo de luchar contra la contaminación que está causando profundos impactos en su territorio, destacan las luchas contra el vertedero de "Los Laureles" y por la defensa del río, que además de marchas y demandas legales, incluyeron la colaboración con otros colectivos y la organización de diferentes actividades en la comunidad: talleres de reciclaje, talleres de lectura y redacción, un huerto comunitario y diversas actividades artístico-cultural, como un festival cultural "por un ambiente sano" que se organizó anualmente desde 2009 a 2013, caminatas grupales que permiten el reconocimiento del territorio y el registro de ojos de agua y plantas medicinales, el diagnostico de las enfermedades presentes en El Salto, etc. Como confirmado por las y los entrevistados, estas actividades son otras maneras de hacer política, que pueden generar conciencia en la gente, además de crear cohesión de vínculos y relaciones entre los vecinos.

[3] El Salto es un municipio de la Zona Metropolitana de Guadalajara y que es parte de un corredor industrial con centenares de empresas. A pesar de la más antigua empresa textil que abre en 1887, desde los años setenta del siglo XX se instauraron empresas químicas y altamente contaminantes que contaminaron el río.

El Grupo ecologista El Roble

El grupo ecologista El Roble, anteriormente llamado *Frente ecologista El Roble* se constituyó en 1988 para defender el bosque del municipio de Juanacatlán y fue el que inició la lucha contra la contaminación del río Santiago en 1992. Sus principales actividades se centran en la salvaguardia del bosque contra la cacería ilegal, el uso irregular de suelo, y los incendios. Como el CS, el GER se dedica a apagar incendios de manera autogestionada, así como a mantener un control del territorio, a través de visitas regulares al bosque, para denunciar o contrarrestar cualquier actividad ilegal que pueda amenazar la vida del bosque.

Los integrantes del grupo ecologista El Roble, además de su casi treinta años en la defensa del bosque, motivada por una fuerte apego al lugar y compromiso personal, en los últimos diez años también han participado en las actividades en defensa de río Santiago, que comparten con el municipio de El Salto, así como con otros colectivos de la ZMG.

El municipio de Juanacatlán, donde reside el grupo ecologista, es adyacente al municipio de El Salto y sufre también las consecuencias y los impactos de la contaminación del río, como pudimos comprobar hablando con los entrevistados, pero gracias al bosque y al ser periférico con respeto al corredor industrial, parece sufrir menos de El Salto de los impactos tanto sociales como ambientales.

En cuanto a la organización del grupo, también se trata de un colectivo auto-organizado y auto-financiado. Siendo el colectivo más antiguo, hemos podido observar que su gran potencial y riqueza se centra en las personas con más experiencia, que tratan de trasmitir no sólo valores y sentimientos, sino también su conocimiento del territorio a los más jóvenes que se acercan.

El Comité Salvabosque

Como escribe Herrera (2012) la historia de éste colectivo comenzó cuando un grupo de mujeres de la colonia El Tigre II (Municipio de Zapopan, Jalisco) el día 18 de mayo de 2005 detuvieron los trabajos de maquinaria pesada enviada por el entonces Presidente municipal de Zapopan para derribar y cercenar más de 400 robles centenarios y dar paso a la construcción de una urbanización, que sólo era la prima de muchas.

Lo que movió a otras personas a defender el bosque de Nixticuil, como escribe Herrera (2012: 103), fue la "entereza y decisión" de estas mujeres, así como "su ejemplo de dignidad".

El comité Salvabosque se creó a partir de esta resistencia ejemplar, que cómo dijo un entrevistado citado en Herrera (2012) "fue una reacción ante un acto agresivo", que se convirtió en un proyecto político autogestionado, ya que la postura política del colectivo es la de no involucrarse de ninguna forma con partidos políticos, y no constituirse en asociación civil, para no reproducir lo que están criticando del sistema. En particular, el CS además se basa en principios libertarios, entre los cuales destacan: 1) todas las decisiones son tomadas en asambleas, 2) la solidaridad y el apoyo mutuo se reproducen como forma de hacer y ser también en lo interno, y 3) acción directa.

En cuanto a la labor del colectivo, además de defender y cuidar el bosque a través del trabajo comunitario semanal, la siembra de árboles que cultivan en su vivero comunitario, y la brigada anti incendios auto-organizada que acude a apagar los incendios en el bosque con equipo que ellos mismos han comprado a través de kermesse y actividades autofinanciadas, como escribe Herrera la resistencia más importante es "luchar también cotidianamente para dejar de reproducir relaciones de dominación sobre los otros y sobre la naturaleza" (2012:112).

Ese colectivo no se define ecologista, ya que consideran que "es un término que más bien hace alusión a grupos (principalmente ONG) que haciendo uso del discurso de la sustentabilidad y el aprovechamiento se dedican a gestionar recursos económicos para promover proyectos que operan bajo la lógica de la dominación de los seres humanos sobre la naturaleza" (Herrera, 2012: 28 y 29). El CS, que se diferencia por su práctica libertaria, que incluye la ocupación del bosque, se diferencia y ha tomado distancia de las organizaciones ambientalistas y ecologistas existentes en el territorio, aunque ha participado a actividades y colaborado con otros colectivos autónomos de la región, como USV o el GER.

En relación con los incendios, que ellos ven como mecanismos represivos, hicieron un mapeo, y la brigada se ha auto-capacitado en estos años para poder apagarlos de una manera profesional. A pesar de requerir atención, capacitación y recursos, la brigada no es la única actividad de este colectivo, que como hemos anticipado hace una labor cultural y ambiental, sembrando árboles, limpiando el bosque y también haciendo talleres con niños y jóvenes, con el "objetivo político de que empiecen a reconocer y reapropiarse del territorio" (Herrera, 2012: 117), así como talleres de música, que sirven "para crear comunidad y fortalecer los lazos de confianza entre los compañeros más jóvenes del colectivo" (Herrera, 2012: 118).

Un análisis comparado de los colectivos

Lo que acomuna estos tres colectivos (GER, USV y CS), además de defender su territorio, es que todos se autogestionan (deciden colectivamente en asamblea y se autofinanciacian) y no se involucran de ninguna forma con partidos políticos. De hecho, estos grupos "no piden ni reciben subsidios de ningún tipo, y tampoco aspiran a conseguir puestos en las instituciones gubernamentales para realizar sus proyectos; que se reapropian de sus espacios a través de proyectos comunitarios en los que son ellas mismas las que de forma colectiva toman decisiones respecto de su hacer cotidiano" (Herrera, 2012: 51).

El proceso que ha llevado estos tres colectivos a la auto-organización ha sido el resultado de su experiencia, que los ha unido a pesar de las diferencias. Por ejemplo, el uso de la vía legal, que incluye la presentación de trámites y denuncias oficiales, es considerada como una táctica más de resistencia al despojo de sus territorios que los tres colectivos aceptaron en su inicio, pero que fue abandonada sucesivamente, entre otras cosas por desencanto, frustración y engaño que los sujetos sufrieron.

En los tres casos, la no colaboración con entidades gubernamentales y no gubernamentales (las ONGs son vistas como agentes del estado y del capital), y las actividades que desempeñan en defensa del territorio, ha provocado invisibilidad,

coerción, hostigamiento, detenciones arbitrarias y algunos recibieron hasta amenazas de muerte. Pero, los tres colectivos, a pesar de la represión que sufren, siguen defendiendo su territorio, y llevando a cabo sus proyectos.

En cuanto a la conformación de los grupos, los tres colectivos se caracterizan por ser colectivos pequeños, es decir formados por decenas de personas, que tienen estrechas relaciones entre ellos, perteneciendo a la misma familia o teniendo relaciones vecinales y de amistad a veces de décadas. Por esa razón son muy heterogéneos en cuanto a edad, experiencia y condición socio-económica, privilegian las transmisión de saberes entre generaciones y el autoaprendizaje colectivo, tratan de ser autónomos -no recurriendo a formas institucionales de hacer política y auto financiándose-, y de no reproducir formas de dominación sobre los seres humanos y la naturaleza, así como las estructuras jerárquicas.

Entre las diferencias destacan el carácter más libertario del CS, que con el GER es un colectivo más centrado en el trabajo local, mientras USV ha alcanzado con sus denuncias el público internacional y participa activamente en la Asamblea Nacional y Regional de Afectados Ambientales (ANAA y ARAA). Por el contrario, el CS se opone a las ANAA y ARAA, por ser organizaciones que resultan de un proceso de cabildeo de una propuesta emergida de un grupo de académicos y ONG, en un esquema de acompañamiento asistencialista (Herrera, 2012).

En cuando a la ubicación, las diferencias entre los municipios de El Salto (USV), Juanacatlán (GER) y la colonia El Tigre II en el municipio de Zapopan (CS) son que el primero es un pueblo nacido alrededor del corredor industrial, con una fuerte tradición de luchas sindicales, que produjo que sólo una mínima parte de los habitantes de El Salto trabajen ahora en las industrias del corredor, privilegiándose personal foráneo, que tiene desplazarse desde otros lugares para trabajar.

Juanacatlán, colinda con El Salto, al otro lado del río y sufre la contaminación del río –muchos habitantes también sufren las mismas enfermedades que en El Salto- pero con la ventaja de poder disfrutar del bosque que proporciona agua y tierra para sembrar y mantener el ganado.

El Tigre II, es una colonia del municipio de Zapopan, también perteneciente al área metropolitana de Guadalajara (ZMG), que gracias al bosque es más temblada y húmeda. A pesar que ninguna de las tres áreas sea de condición socio-económica alta, las características geográficas de la colonia El Tigre II han atraído los intereses de constructoras que en la última década han ido proyectando urbanizaciones para la clase media-alta, que puede gozar del verde de los árboles y del clima mite, en realidad destruyendo la misma naturaleza que usan para promover sus inversiones. De la misma manera, en el municipio de Juanacatlán pasará el macro libramiento, un proyecto vial que además de tener un impacto en el bosque comportará mayor contaminación y probablemente la urbanización de áreas del municipio de Juanacatlán y del bosque, como ya está pasando en la colonia El Tigre II en Zapopan.

A raíz de todo esto, nuestro interés en estos tres colectivos radica en su experiencia de lucha durante diez años para CS y USV y veintiocho años (GER) en la ZMG, enfrentando problemas similares desde perspectivas distintas, pero todos, actualmente, de maniera auto-organizada.

El análisis que presentaremos a continuación tratará los primeros resultados acerca del análisis de la dimensión emocional de la experiencia de estos tres grupos para poder comprender los impactos y cambios vividos por los sujetos tanto a nivel individual como colectivo y lo que presupone defender el territorio de manera auto-organizada.

La lucha como momento de ruptura de la cotidianeidad

Para analizar el cambio que individuos y colectivos experimentan en su experiencia de lucha y resistencia, nuestra investigación se apoya a la propuesta de Jasper (1997) de analizar la dimensión cultural y biográfica de la protesta.

Definiendo el cambio cultural como la reelaboración de ideas, sentimientos, creencias y valores, los autores (Poma, 2013; Gravante, 2016; Poma y Gravante, 2015a) hemos analizado la dimensión emocional en la motivación a la acción, en los procesos emocionales que llevan al cambio (moral shock, elaboración de la amenaza, identificación de los culpables, *injustice frame*) o en los vínculos entre personas (emociones colectivas[4]), mostrando por ejemplo las emociones que influyen en la transformación de la conciencia y de conducta y del empoderamiento (Poma y Gravante, 2015b). Siguiendo en la línea de nuestra previas investigaciones (Poma, 2013; Gravante 2016; Poma y Gravante 2015a, 2015b, en prensa), las personas que participan y se involucran en experiencias de protesta y/o resistencia viven una transformación de conciencia y de conducta (Piven y Cloward, 1977) que no sólo es un proceso cognitivo, sino también emocional, ya que las emociones experimentadas por los sujetos hacen que ellos resinifiquen su vivencia.

En los colectivos analizados en el marco de esta investigación también pudimos comprobar que los sujetos entrevistados expresan haber vivido un cambio. Por ejemplo, una entrevistada de USV comentó: "Te cambia todo, que la vida se transforma en todos los sentidos" (E1).

Los cambios a nivel individual se pueden apreciar en lo cotidiano, en las relaciones con los demás miembros del colectivo y también con el entorno social externo a la lucha de que a menudo puede sufrir profundos cambios, como muestra este extracto:

> Esto ha cambiado toda mi vida, mi forma de vestir... ¡yo antes me peinaba! Me daba un poco más de tiempo por mi arreglo personal, pero ya la mayoría del tiempo lo que quiero es estar cómoda, descansar y por esto todos los días me visto con mis tenis. Cuando hace de esto tu vida hasta las cosas más sencilla cambian, por esto creo que mucha gente no aguanta el paso. Por ejemplo, de estar siempre pensando en ti a pensar a esto primero cuesta mucho trabajo. Pero, sí estoy feliz. (E16)

Los primeros cambios que se aprecian a nivel micro son los que influyen en la cotidianeidad: cómo cambian las horas de la comida, la manera de vestir, el empleo, la

[4] Jasper (1997) divide las emociones colectivas en dos: emociones reciprocas, es decir las que los sujetos sienten hacia y entre ellos, y emociones compartidas que son las que los sujetos comparten en los momentos colectivos.

relación con los demás o cómo se disfruta el tiempo libre. Cuando la lucha se convierte en la cotidianeidad acciones aparentemente comunes como ir al cine o ir de viaje se convierten en extraordinarias, ya que entre la falta de recursos y la dedicación completa a la defensa del territorio los sujetos entrevistados casi no dedican tiempo a estas actividades.

También los momentos colectivos como el trabajo comunitario en el bosque (CS), el monitoreo de actividades o incendios (GER y CS) o el trabajo en el vivero (USV y CS) pueden sustituir actividades lúdicas tradicionales como pueden ser las reuniones familiares de los fines de semana. Eso a veces comporta conflictos tanto entre miembros de la misma familia como dentro de los colectivos, ya que las prioridades no siempre coinciden y si hay sujetos que sienten un compromiso total, hay otras personas que no quieren perder la convivialidad fuera de la experiencia de lucha, como se puede leer en este testimonio:

> cuando no había todo el compromiso puesto pensábamos que estábamos mal. Entonces decíamos cada quién a sus posibilidades, aceptar esto nos costó mucho. Hubo mucha disparidad y mucha gente que dijo no. (E5)

Otra mujer del CS también reconoce que "los vecinos no sienten compromiso hacia el bosque" (E15), pero ella afirma que no los desprecia ya que el compromiso es un proceso, que como veremos en el párrafo sucesivo también es influido por emociones.

Aceptar la diversidad en cuanto a participación e involucramiento es el resultado de un proceso de aprendizaje de los protagonistas de estas experiencias, sobre todos para los que están más involucrados y han hecho de la defensa del territorio una elección de vida, ya que esa elección a menudo les puede causar conflictos y/o tensiones con sus parejas, familiares, amigos, vecinos o colegas, como se puede apreciar en las palabras de esta joven: "Fue un cambio muy fuerte para mi mamá como tal sentir que estábamos teniendo otra familia acá y que ocupábamos más tiempo en esta otra familia que en la suya" (E6). Cuánto y cómo involucrarse en la defensa del territorio comporta decisiones que empiezan por dónde y cerca de quién o qué vivir, hasta los proyectos de vida de los individuos. Por ejemplo, pudimos observar que las parejas jóvenes construyen sus relaciones alrededor de la experiencia de lucha, mientras que los adultos tienen que rediseñar sus relaciones y vidas alrededor de la lucha.

Otro aspecto de la vida cotidiana que está influenciado por la participación es el laboral. Empezando por los problemas que pueden surgir por estar estigmatizado por la actividad política, hasta las incompatibilidades entre la vida laboral y la dedicación para la defensa del territorio, como por ejemplo los horarios, muchos de los entrevistados, sobretodo los más jóvenes, no cuentan con un empleo estable, y esto puede causar miedo e inseguridad hacia el futuro, emociones que tienen que ser manejadas individualmente y/o colectivamente si no se quiere un distanciamiento o abandono por parte de estos sujetos. Entre los que trabajan, muchos son maestros o profesores, que pueden compaginar su actividad con la defensa del territorio, teniendo la oportunidad además de trasmitir valores y compaginar algunas actividades con la defensa del territorio. Algunos se dedican a la agricultura, y otros trabajan en la industria o en el sector terciario. Estos últimos son los que más sufren la distancia entre el contexto laboral y el privado, ya que

es sólo en privado que pueden ser ellos mismos, mientras que en el contexto laboral tienen actuar y hacer trabajo emocional -actuación profunda y superficial- (Hochschild, 1979, 1983).

La posibilidad de dedicarse a tiempo completo a la lucha para unos pocos integrantes de estos colectivos, o a veces la misma participación de personas que temen repercusiones en sus vidas privadas por el simple hecho de participar, se basa en la solidaridad y el apoyo dentro de los colectivos y familias, como ya pudimos observar en otros casos de estudio (Poma, 2013 y Gravante, 2016), además que con proyectos colectivos como el que se presenta en este testimonio:

> Uno de los mayores pretextos de la gente para no venir a las reuniones, para no salir a las calles, para no involucrarse en las actividades era el miedo al hambre o sea «si yo falto no hay en haber dinero y no hay que comer», «si a mí me ven me van a correr y no hay que comer». Casi toda la gente te decía que no iba a tener de comer. Los mayores del colectivo dijeron que si la gente tiene miedo al hambre vamos a formar una parcela-escuela donde la gente puede tener un espacio para sembrar. Así se pidió una parcela al ejido y nos la prestaron como a noventa y nueve años. La parcela la dividimos y cada familia tenía su pedacito y podía sembrar lo que necesitaba. (E1)

Solidaridad y apoyo mutuo son la base para la sobrevivencia de estos colectivos, en los que se empieza a pensar también en proyectos de autoempleo, proceso que por ejemplo ya observamos en nuestra investigación sobre el movimientos anarcopunk en México (Poma y Gravante, 2016).

Entre los cambios que los sujetos experimentan al involucrarse en la lucha que ya hemos podido observar en investigaciones precedentes (Poma 2013, 2014a, 2014b; Gravante, 2016; Poma y Gravante 2015a, 2015b) encontramos el empoderamiento, considerado uno de los beneficios emocionales de la protesta (Wood, 2001). A pesar que en nuestra investigación no nos centramos en analizar el proceso de empoderamiento de los sujetos, eso emergió como elemento más que permite a los sujetos poder enfrentar las dificultades cotidianas, así como afirma esta entrevistada:

> Es un camino bien difícil pero no me arrepiento porque me ha hecho una persona diferente, fuerte, con esperanza, una persona mucho más valiosa de antes que lo tenía todo. Además, luchar para el río, ha sido algo tan poderoso, tan mágico que se ha impregnado en el alma, de reconocerte y de ver que hay cosas que no hay nada que ver con el rio, pero he podido verme con otros ojos. (E1)

La satisfacción y el orgullo de luchar por algo que los sujetos entrevistados consideran justo y necesario permite sobrellevar el miedo y las dificultades que implica no depender del Estado. El estigma de radical que conlleva el rechazo de diálogo y colaboración con instituciones y organizaciones gubernamentales y no, así como la ruptura que esto conlleva tanto en lo personal como en la esfera pública, a veces duele, como comentan algunos de los entrevistados, pero ellos mismos aprendieron a transformar ese dolor en "orgullo de ser radical" (E15), haciendo un trabajo emocional

que se alimenta de las emociones que los miembros de los colectivos sienten entre sí, y entre personas que han elegido caminos parecidos.

Incorporando al análisis la dimensión emocional de estas experiencias, podemos así apreciar que defender el territorio, no sólo representa una experiencia de lucha y resistencia contra la destrucción del medio ambiente, sino una ruptura en la cotidianeidad y un nuevo aprendizaje que permite a estos colectivos seguir por su camino hacia la autonomía, un proceso que como veremos en el próximo párrafo se puede comprender incorporando al análisis la dimensión emocional.

Hacer política más allá del Estado y del capital

Como escribimos en la presentación de los casos el carácter autónomo de los colectivos analizados es resultado de su propia experiencia y tiene profundos impactos no sólo en su organización sino también en su práctica política y en la vida de las personas involucradas.

A diferencia de grupos libertarios y anarquistas en los que la auto-organización o autogestión es parte de su propia identidad, muchos de los grupos desde abajo o desde los márgenes que se acercan a la autonomía en México y en otros países, llegan a la autonomía después haber cumplido distintos recorridos en los que se han enfrentado con actores sociales y políticos diversos, desde instituciones a organizaciones no gubernamentales, y emprendieron varias formas de lucha, desde repertorios de la acción colectiva más tradicionales como las marchas, la participación en asociaciones regionales y nacionales, pasando por la vía legal, la visibilidad nacional e internacional y finalmente la acción directa. Lo que queremos mostrar en este párrafo es cómo este proceso es alimentado por emociones experimentadas en las experiencias de lucha.

Analizando la dimensión emocional de las experiencias de resistencia de los tres colectivos antes descritos, emerge por ejemplo que la decisión de no querer trabajar con instituciones u organizaciones gubernamentales y no gubernamentales se basa en la desconfianza, cuando no es un sentimiento de traición, hacia aquellos actores que expresan interés en la defensa del territorio o dicen querer apoyar la lucha de los colectivos.

En la historia de estos grupos hay intentos de colaboración o esperanza de apoyo de parte de algunas personas hacia algunas instituciones u organizaciones locales o ambientales, así como hacia el uso de la vía legal para poder defender el territorio. Pero la decepción y frustración que estos grupos experimentaron hicieron que hayan perdido la confianza y se haya alejado de estos actores. Por ejemplo, al principio de su lucha los miembros del CS intentaron la vía legal y consiguieron el reconocimiento del bosque del Nixticuil como Área Natural Protegida (ANP), proceso que les costó un año de trabajo y que se demostró inútil en la defensa del bosque que sigue siendo amenazado. Esta experiencia, influyó en su consideración y rechazo a la vía legal para defender el territorio, que consideran como un "mecanismo también para destruir y privatizar la tierra bajo el amparo de la legislación ambiental, es decir, para legalizar el despojo" (Herrera Rivera, 2012: 105).

Siguiendo la propuesta analítica de Flam (2005), y analizando las emociones que se sienten hacia el gobierno, observamos que mientras vienen menos las que la autora define como "*cementing emotions*" (emociones que cimientan) como la gratitud, lealtad, miedo y la vergüenza, que existen para mantener las relaciones de dominio en la sociedad; emergen hacia el gobierno lo que la autora define como emociones subversivas "*subversive counter-emotions"*, entre las que encontramos el odio, desprecio y la rabia, y que producen un distanciamiento de la gente hacia el sistema de dominación.

Las *subversive counter-emotions* sentidas hacia los oponentes, no sólo como veremos a continuación influyen en la construcción de la identidad colectiva, sino que también han influido en las elecciones estratégicas de estos colectivos. Si al principio algunos colectivos como USV y GER se inscriben como asociación civil con la esperanza de tener una visibilidad y poder defender el territorio a través del dialogo con las instituciones locales, sucesivamente reconocen que la decisión no cumplió con sus expectativas, ya que nunca tuvieron reconocimiento, sino más bien fueron utilizados por otros actores que tenían otros intereses.

El rechazo hacia determinados actores, como el Estado o los empresarios que contaminan o destruyen los territorios defendidos por estos grupos, por ejemplo, está alimentado por sentimientos de odio hacia los responsables que contaminan, talan los árboles o a los que reprimen, deprecio compartido hacia la clase política y todos lo que colaboran con "los de arriba", y tristeza hacia las personas que conocen y que no entienden o sienten lo mismo que ellos.

Otras emociones que influyen en el alejamiento de estos grupos de los actores instituciones son las emociones morales (Jasper, 1998, 2006c, 2012) como la indignación, la rabia, o el ultraje, una emoción que se siente cuando el sujeto piensa estar sufriendo o haber sufrido una ofensa. Como ya pudimos comprobar en otras investigaciones (Poma, 2013; Poma y Gravante 2015a), los entrevistados expresan su ultraje en relación con el trato que sienten haber sufrido por parte de las autoridades.

La deslegitimación del sistema, que Piven y Cloward (1977) ya han identificado como una etapa de la transformación de conciencia y de conducta que pueden experimentar los que protestan, se demuestra estar influenciada por las emociones que las personas sienten hacia el gobierno. Pero la deslegitimación del sistema y el desapego a las instituciones, podrían producir impotencia o resignación –emociones que pueden desmovilizar- si no estuvieran compensadas con una redirección de otras emociones hacia otros actores, en este caso no institucionales. De hecho, analizando la direccionalidad de las emociones, podemos observar claramente emociones encontradas o contrastantes, por un lado hacia el gobierno (desilusión, desprecio, desconfianza, rabia, tristeza, indignación, ultraje, deslegitimación, etc.) y por el otro lado hacia el pueblo que lucha, otros colectivos o *compas* (esperanza, respeto, admiración, confianza, solidaridad, empatía, etc.).

La sobrevivencia de estos colectivos y sus luchas depende así de las emociones reciprocas entre los miembros del grupo y del trabajo emocional que hace para alimentar el compromiso y evitar el agotamiento, dos dinámicas del estudio de la protesta que también se pueden comprender incorporando la dimensión emocional.

El compromiso en estas experiencias se basa, además que en el apego al lugar (Poma, 2013, 2014a, 2014b) y los valores que pueden compartir estos sujetos, en los

vínculos afectivos que tienen los miembros de un grupo sienten entre ellos, como también sugieren Goodwin and Pfaff (2001) evidenciando el rol de las relaciones *vis-à-vis* en el compromiso para grupos que se caracterizan por una organización informal. De hecho, más fuerte la relación entre los integrantes, más fuerte el compromiso, por eso no sorprende que estos colectivos sean conformados por parejas o familias que comparte la experiencia de lucha. Como afirmó una entrevistada "Más bien fue por mi relación sentimental con E17 que empecé a vincularme acá" (E16).

Las emociones reciprocas (Jasper, 1997) como amistad, amor, hermandad, alimentan el compromiso también en los momentos de agotamiento, caracterizados por agobio, miedo, cansancio, desesperanza, frustración, impotencia etc. Crear lazos fuertes entre las personas, con las que cada uno sabe que puede contar y crear una comunidad es lo que permite a los colectivos de seguir con la lucha durante años. Como afirmó un entrevistado:

> tejer otros tipos de relaciones no de vecinos, sino de familia, comunitaria, luego decimos de crear comunidad, pero no de comunidad geográfica, sino de relaciones personales de otro tipo, en donde no ha habido ningún tipo de relación jerárquica. Esto ha sido bastante importante, nos tratamos de cara a cara, de tu a tu, menos liderazgos planteados como tales y verticalidad. (E17)

La estima, el respeto y la confianza que se sienten entre los miembros de los grupos es lo que puede mover a no abandonar la lucha a pesar de las dificultades o a participar en las actividades colectivas. El mismo hecho de no herir a personas queridas puede ser una razón para seguir involucrados, además del interés personal que un sujeto pueda seguir sintiendo hacia el problema. Si como escribe Jasper (1997, 2012) existe una "energía emocional" que se produce en los eventos colectivos, cuando las emociones se comparten, también podemos observar una energía que surge de las emociones reciprocas. Otras emociones reciprocas como envidias, celos, etc. también influyen, creando conflictos y problemas dentro de los grupos, y como hemos comprobado en los casos analizados se pueden superar si se manejan colectivamente. A veces, como es fácil imaginar, algunas incomprensiones o diferencias pueden causar el alejamiento de algunos miembros, por decisión individual o colectiva, y estas fracturas también se convierten en aprendizaje colectivo, ya que del manejo de estas relaciones puede también depender la sobrevivencia del grupo.

Analizando la dimensión emocional se puede comprender cómo estos grupos, informales y constituidos por un número limitado de personas, puedan seguir desde décadas (diez años en el caso del CS y USV y casi treinta para lo que concierne el GER) en su lucha por la defensa del territorio, y comprender por qué decidieron de trabajar de manera auto-organizada y quién consideran el "nosotros", y quién conforman el "ellos".

La relación entre emociones e identidad colectiva ha emergido en pocos trabajos (Jasper 1998, 2006c; Polletta y Jasper 2001; Bayard de Volo 2006) a pesar que uno de los factores que constituyen la identificación con un "nosotros" son las emociones que los integrantes de un grupo comparten. Eso se debe a que la identificación con un grupo ha sido considerado principalmente un proceso cognitivo hasta que Jasper evidenció que "la 'fuerza' de una identidad deriva de su lado emocional" (1998: 415).

Como escribe Donatella Della Porta (1995: 100) es la experiencia directa y el recorrido personal de cada uno que constituyen los cimientos de su identidad colectiva, así en las experiencias analizadas pudimos comprobar que las emociones que crean el "nosotros" son las emociones compartidas (Jasper, 1997) como el dolor, por la pérdida del bosque a causa de una tala o de un incendio o a causa de la enfermedad que sufre un ser querido por la contaminación del río; el miedo, causado por la represión, la enfermedad y la pérdida del bosque; o la rabia a ver la destrucción del territorio en el que los entrevistados viven.

También compartir emociones morales como la indignación o el ultraje por la actitud del gobierno o de las administraciones, y el sentimiento de impotencia de ser "pequeños", de ser "los de abajo", que luchan contra "los de arriba" puede alimentar la identificación. Contrariamente a lo que se puede pensar, la impotencia, cuando no se convierte en resignación y cinismo -emociones identificadas por Flam (2005) como desmovilizadoras-, es identificada por los entrevistados como una emoción que une, porque alimenta el sentimiento de identificación entre los sin poder.

En cuanto al miedo a la represión, cuando compartido fortalece la identidad colectiva entre los *compas*, como ellos mismos se definen. La represión además también influye en las emociones hacia las autoridades, ya que a pesar que muchas veces son policías privadas o grupos de la criminalidad que ejercen la violencia, los entrevistados identifican como mandantes a los empresarios y políticos que tienen intereses económicos en los territorios defendidos por estos grupos. Eso produce una radicalización en la sociedad, donde los miembros de los colectivos analizados tienen que aceptar una identidad estigmatizada en cuanto están identificados, despectivamente, como radicales, no sólo por los empresarios de las empresas que contaminan el río o amenazan los bosques, sino que por los políticos locales y las organizaciones no gubernamentales de carácter ambientalista que estos colectivos consideran tan enemigas como a los demás actores.

Las *subversive counter-emotions* (Flam, 2005) sentidas hacia el Estado, los empresarios y sus agentes, llevan consigo implicaciones específicas para los repertorios de la acción colectiva y para el proceso de identificación. Por ejemplo, estos sentimientos han llevado a estos grupos a identificarse con experiencias autónomas, entre las que destacan en México los zapatistas, que a través de sus comunicados intitulados "Nosotros y ellos" (EZLN, 2013), así como en los comunicados de solidaridad con Ayotzinapa (2015) promueven una identificación que se basa en emociones compartidas como la rabia y el dolor, y la desconfianza y el deprecio hacia "los de arriba".

La identificación con los zapatistas, se basa en la empatía, es decir, en sentir las mismas emociones como el dolor, la rabia y la injusticia, pero también en el orgullo de ser parte de la Sexta y de ser personas que defienden sus derechos, y también en la esperanza de la autonomía como vía para defender sus territorios y construir sus proyectos de vida.

Finalmente, el camino hacia la autonomía, movido por falta de confianza, el deprecio, y hasta el odio que los miembros de estos colectivos sienten hacia empresarios, políticos y ONG, así como el miedo, la rabia y el dolor compartidos entre ellos y con otros *compas*, los ha llevado a identificarse con valores y prácticas que pertenecen a la tradición autonomista y comunitaria mexicana (Regalado, 2013b) y a empezar un proceso

en el que quieren "inventar y crear estrategias que les permita ya no sólo resistir sino además comenzar a romper, a abrir pequeños espacios de libertad en medio de una guerra totalmente asimétrica que han iniciado contra el estado y el capital" (Herrera 2012: 158).

Conclusiones

La aportación que acabamos de presentar, tiene el objetivo de presentar un análisis de la experiencia de tres colectivos que participaron en el taller de WATERLAT-GOBACIT, que dio origen a este cuaderno de trabajo, que permite apreciar el papel de las emociones en dos aspectos de estas experiencias: qué comporta defender el territorio desde la perspectiva de los miembros de los colectivos, y las raíces de su auto-organización.

Desde este primer análisis se hace evidente que estas experiencias se conviertan en momentos de ruptura tanto en la vida de las personas, a nivel personal, como a nivel colectivo, emprendiendo el camino de la autonomía.

El proceso que ha llevado a los colectivos a auto-organizarse, por un lado incluye un trabajo emocional que comporta entre otras cosas la re-direccionalidad de las emociones, y por el otro lado un proceso de identificación con determinados sujetos sociales y políticos, y la consolidación de una identidad colectiva antagónica.

El camino hacia la autonomía, no es así sólo un proceso estratégico y cognitivo, sino el resultado de la experiencia individual y colectiva de las personas, que a través de un "aprendizaje a base de golpes", como se dijo durante el taller realizado en el marco de la VII reunión de WATERLAT-GOBACIT, donde el trabajo emocional se hace necesario para poder sobrellevar las dificultades de la lucha.

Referencias bibliográficas

Bayard de Volo, Lorraine (2006), "The Dynamics of Emotion and Activism: Grief, Gender, and Collective Identity in Revolutionary Nicaragua", Mobilization, Vol. 11, No. 4 págs. 461-474.

Della Porta, Donatella (1995), Social Movements, Political Violence and the State: a comparative analysis of Italy and Germany, Cambridge: Cambridge University Press.

Della Porta, Donatella (2008), "Eventful Protest, Global Conflicts", Distinktion: Scandinavian Journal of Social Theory, No. 17 págs. 27-56.

Devine-Wright, Patrick (2009), "Rethinking NIMBYism: The Role of Place Attachment and Place Identity in Explaining Place-protective Action", Journal of Community & Applied Social Psychology, Vol. 19, No. 6 págs. 426–441. doi:10.1002/casp.1004

EZLN (2013), Them and Us . Iº - The (un)reasonables above, Recuperado el 29 de octubre de 2015 de http://enlacezapatista.ezln.org.mx/2013/01/23/them-and-us-i-the-unreasonables-above/

EZLN (2015), Truth and Justice Will Never, Ever, Come from Above, Recuperado el 29 de octubre de 2015 de http://enlacezapatista.ezln.org.mx/2015/08/19/truth-and-justice-will-never-ever-come-from-above/

Flam, Helena (2000), The Emotional 'Man' and the Problem of Collective Action, Berlin: Peter Lang.

Flam, Helena (2005), "Emotion's map: a research agenda", en Flam, Helena y Debra King (Eds.) (2005), Emotions and Social Movement, London: Routledge, págs. 19-40.

Flam, Helena (2014), "Social Movements and Emotions", en van der Heijden, Hein-Anton (Ed.) (2014), Handbook of Political Citizenship and Social Movements, Glos, UK: Edward Elgar Publishing, págs. 308-333.

Flam, Helena (2015), "Micromobilization and Emotions", en Della Porta, Donatella y Mario Diani (Eds.) (2015), The Oxford Handbook of Social Movements, Oxford: Oxford University Press.

Flam, Helena y King, Debra (Eds.) (2005), Emotions and Social Movements, London/New York: Routledge.

Goodwin, Jeff, Jasper, James M. y Francesca Polletta (2000), "The Return of the Repressed: The Fall and Rise of Emotions in Social Movement Theory", en Mobilization, Vol. 5, págs. 65–83.

Goodwin, Jeff, Jasper, James M. y Francesca Polletta (2001), Passionate Politics: Emotions and Social Movements, Chicago: The University of Chicago Press.

Goodwin, Jeff, Jasper, James M. y Francesca Polletta (2004), "Emotional dimensions of social movements", en David A. Snow, Sarah A. Soule y Hanspeter Kriesi (Eds.) (2004), The Blackwell Companion to Social Movements, Malden: Blackwell, págs. 413–432.

Goodwin, Jeff y Pfaff, Steven (2001), "Emotion Work in High-Risk Social Movements: Managing Fear in the U.S. and East German Civil Rights Movements", en Jeff Goodwin, James M. Jasper, y Francesca Polletta (Eds.) (2001), Passionate Politics: Emotions and Social Movements, Chicago: University Chicago Press. págs. 282-302.

Gould, Deborah (2009), Moving Politics: Emotion and ACT UP's Fight Against AIDS, Chicago: University of Chicago Press.

Gravante, Tommaso (2016), Cuando la gente toma la palabra. Medios digitales y cambio social en la insurgencia popular de Oaxaca, Quito: Ediciones CIESPAL.

Herrera Rivera, L. Sofía (2012), Formas de hacer política frente al despojo y la devastación socio-ambiental en Guadalajara, Tesis de maestría, Universidad de Guadalajara, Guadalajara, México.

Hochschild, Arlie R. (1975), "The Sociology of Feeling and Emotion: Selected Possibilities", en Millman, Marcia y Rosabeth Moss Kanter (Eds.) (1975), Another Voice, New York: Anchor, págs. 280-307.

Hochschild, Arlie R. (1979), "Emotion work, feeling rules, and social structure", American Journal of Sociology, Vol. 85 págs. 551-575.

Hochschild, Arlie R. (1983), The Managed Heart: the commercialization of human feeling, Berkely: University of California Press.

Hochschild, Arlie R. (2008), La mercantilización de la vida íntima. Apuntes de la casa y el trabajo, Buenos Aires: Katz.

INEGI (2010), Censo de Población y Vivienda 2010, México: INEGI.

Jasper, James M. (1997), The art moral of protest: culture, biography, and creativity in social movements, Chicago: University Chicago Press.

Jasper, James M. (1998), "The Emotions of Protest: Affective and Reactive Emotions In and Around Social Movements", Sociological Forum, Vol. 13, No. 3 págs. 397-421.

Jasper, James M. (2006a), "Emotion and motivation", en Goodin, Robert y Tilly, Charles (Eds.) (2006), Oxford Handbook of Contextual Political Studies, Oxford: Oxford University Press, págs.. 157–171.

Jasper, James M. (2006b), Getting Your Way, Chicago: University Chicago Press.

Jasper, James M. (2006c), "Emotions and the Microfoundations of Politics: Rethinking Ends and Means", en Simon Clarke, Paul Hoggett, y Simon Thompson (Eds.) (2006), Emotion, Politics and Society, London: Palgrave-Macmillan, págs. 14-30.

Jasper, James M. (2011), "Emotions and Social Movements: Twenty Years of Theory and Research", Annual Review of Sociology, Vol. 37 págs. 285-303.

Jasper, James M. (2012), "Las emociones y los movimientos sociales: veinte años de teoría e investigación", Revista Latinoamericana de Estudios sobre Cuerpos, Emociones y Sociedad, Vol. 4, No. 10 págs. 46-66.

Jasper, James M. (2014a), "Constructing Indignation: Anger Dynamics in Protest Movements", Emotion Review, Vol. 6, No. 3 págs. 208 –213.

Jasper, James M. (2014b), "Feeling - Thinking: Emotions as Central to Culture", en Baumgarten, Britta, Daphi, Peter y Ullrich, Priska (Eds.) (2014), Conceptualizing Culture in Social Movement Research, Basingstoke: Palgrave Macmillan, págs. 23-44.

Low, Setha M. y Altman, Irwin (1992), Place Attachment, New York: Plenum.

Manzo, Lynne C. y Patrick Devine-Wright (2014), Place Attachment. Advances in Theories, Methods and Applications, Oxon: Routledge.

Piven, Francis F. y Cloward, Richard A. (1977), Poor People's Movements. Why They Succeed, How They Fail, New York: Pantheon Books.

Polletta, Francesca y James Jasper (2001), "Collective Identity and Social Movements", Annual Review of Sociology, Vol. 27, No. 1 págs. 283–305.

Poma, Alice (2013), Conflictos ambientales y cambio cultural. Un análisis desde la perspectiva de los afectados, Tesis de doctorado, Universidad Pablo de Olavide de Sevilla, España.

Poma, Alice (2014a), "Emociones y subjetividad: un análisis desde abajo de las luchas por la defensa del territorio", Paper. Revista de Sociología, Vol. 99, No. 3 págs. 377-401.

Poma, Alice (2014b), "Más allá de la resistencia. Emociones y cambio cultural en dos experiencias de conflictos contra obras hidráulicas en España y México", en Agua y territorio, No. 4 págs. 96-106.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2013), "Emociones, protesta y cambio social. Una propuesta de análisis", Revista Latinoamericana de Estudios sobre Cuerpos, Emociones y Sociedad, Vol. 5, No. 13 págs. 21-34.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2015a), "Analyzing resistances from below. A proposal of analysis based on three struggles against dams in Spain and Mexico", *Capitali*sm, Nature, Socialism, Vol. 26, No. 1 págs. 59-76.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2015b), "Emociones y empoderamiento en las luchas para la defensa del agua y el territorio. Un estudio comparado de tres conflictos en España y México", en Julio Contreras Utrera, Sergio Rosas y Jesús R. Navarro-García (Eds.) (2015), Agua, Estado y Sociedad en América Latina y España, México: Universidad Veracruzana/EEHA-CSIC, págs. 95- 123.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2015c). "Las emociones como arena de la lucha política. Incorporando la dimensión emocional al estudio de la protesta y los movimientos sociales", en Ciudadanía Activa. Revista Especializada en Estudios sobre la Sociedad Civil, No. 4, págs. 17-43.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (2016). "'Fallas del sistema'. Un análisis desde abajo del movimiento anarcopunk en México", Revista Mexicana de Sociología, Vol. 78, No. 3.

Poma, Alice y Gravante, Tommaso (en prensa), "Las luchas por la defensa del territorio como experiencias emancipadoras. Un análisis de la resistencia contra la presa de San Nicolás, Jalisco México", Desacatos, Revista de Antropología Social, No. 52, septiembre-diciembre 2016.

Regalado, Jorge (2013a), "Luchas sociales contra el despojo del territorio y los recursos naturales en Jalisco, México", en Navarro García, J. Raúl, Jorge Regalado y Alejandro Tortolero (Eds.) (2013), Agua, Territorio y Medio Ambiente. España/México: Universidad de Guadalajara /CSIC, págs. 199-226.

Regalado, Jorge (2013b), "Los movimientos sociales en México. La vía autonomista y comunitaria", en Nijera Espinoza, Mario Alberto (Eds.) (2013*), Movimientos Sociales, Autonomía y Resistencia,* Guadalajara, México: Universidad de Guadalajara, California State University LB y California-México Studies Center, págs. 35-45.

Regalado, Jorge (2015), "La relación ciudad-naturaleza y sus impactos sobre la salud, el caso de la ciudad de Guadalajara", en Arturo Curiel Ballesteros, Valentina Davydova Belitskaya, María Guadalupe Garibay Chávez, Martha Georgina Orozco Medina, Silvia Lizette Ramos de Robles y Jorge Regalado Santillán (Eds.) (2015), Salud ambiental en la Zona Metropolitana de Guadalajara, imaginando futuros diferentes, Guadalajara: Universidad de Guadalajara.

Wood, Elisabeth Jean (2001), "The Emotional Benefits of Insurgency in El Salvador", en J. Goodwin, James M. Jasper, y Francesca Polletta (Eds.) (2001), Passionate Politics: Emotions in Social Movements, Chicago: University of Chicago Press, págs. 267-281.

ARTÍCULO 3

La didáctica emancipatoria de los saltenses frente a la contaminación del río Santiago y el despojo total: la experiencia de Un Salto de Vida

R. Lizette Santana Belmont [1]

Resumen: Frente al despojo y los efectos socio-ambientales de la crisis capitalista, los pobladores de El Salto, han construido procesos de emancipación que nos permiten encontrar referentes ante un orden impuesto, mediante la práctica cotidiana y diversas estrategias lúdicas abren la posibilidad para apropiarse de la realidad de acuerdo con sus propios imperativos para vivir dignamente. El camino trazado por la agrupación "Un Salto de Vida" ha configurado un proceso didáctico para la emancipación de la sociedad industrial. Sus enseñanzas y aprendizajes nos invitan cambiar nuestras maneras de relacionarnos para construir proyectos autogestivos y volcar la suerte del despojo. Nos plantean una propuesta para la construcción de significados, actitudes y tomas de posición sobre el quehacer político y cotidiano a largo plazo.

Palabras claves: emancipación, crisis socio-ambiental, despojo, convivialidad, río Santiago

Introducción

En el municipio de El Salto, Jalisco, se están experimentando procesos de resistencia social ante la degradación ambiental causada por el desarrollo industrial y la urbanización de la región, que además de hacer frente al sistema económico imperante, dotan de un sentido vital y esperanza para la construcción de mundos de vida alternativos. El trasfondo de este proceso se encuentra en la acumulación de capital llevada a cabo en la localidad desde 1896 hasta finales la década de 1970, cuando se instalaron la mayor cantidad de industrias atraídas por el caudal del río Santiago. Las formas de despojo que acompañan los procesos de acumulación capitalista en este sitio han evolucionado de manera vertiginosa[2]. Encontramos procesos de explotación de mano de obra, devastación

[1] Doctora en Antropología, miembro de *Un Salto de Vida* A.C. Email: ipacti@yahoo.com.mx.

[2] De acuerdo con Marx (1990), la acumulación originaria fue un proceso violento de despojo capitalista que comienza en Europa, luego se expande con el imperialismo hacia las colonias cobrando nuevas métodos para adueñarse de las fuerzas de producción, conseguir mano de obra barata, ampliar los mercados y expandir las capacidades productivas, entre otros (Luxemburgo, 1978), no obstante, las formas de despojo se siguen actualizando en todo el mundo, al grado de ser un tema de debate académico, en el que se editan categorías como "acumulación por desposesión" (Harvey, 2004) o "acumulación por despojo" (Roux,

del entorno ecológico, mercados informales y estrategias represivas que sitúan a la población en una suerte de asalto a sus vidas, manifestada en los daños a su salud.

El sometimiento de los pobladores saltenses a la acumulación capitalista y los daños a la salud, les ha impuesto la necesidad de construir nuevos horizontes de lucha que les permitan recuperar su territorio, sus cuerpos y sus vidas. Este ejercicio, en tanto nueva forma de subsistencia, es una tarea cotidiana que no puede estar enmarcada en preceptos ideológicos, sino que, surge a partir de una realidad encarnada en los cuerpos de las personas que gritan por recobrar la salud, bajo una "didáctica emancipatoria", concepto que presentaré más adelante, que busca enviar un mensaje de esperanza para las generaciones futuras.

El presente artículo es resultado de un proceso de interacción en el que varios colaboradores de "Un Salto de Vida" hemos ido creciendo, afinando conceptos y formas de lucha. Mi estancia en el municipio estuvo mediada por la realización de mi tesis doctoral (Santana Belmont, 2015), en la cual logré recopilar la evidencia presentada a continuación[3]. No obstante, el análisis de la "didáctica emancipatoria*"* ha sido un camino que se ha formulado, desde y con el apoyo de los pobladores saltenses, con nuestro trabajo político-organizativo desde 2008.

En correspondencia con lo anterior, el objetivo de este trabajo es dar a conocer algunas de las enseñanzas y aprendizajes que han dejado las luchas por la defensa del agua y el territorio para los pobladores saltenses. A partir de sus proyectos e iniciativas autogestivas, se presenta un esbozo, formulado de manera empírica por los miembros de "un Salto de Vida", de las estrategias que han apoyado los procesos de emancipación y permiten expandir, consolidar, reestructurar y resignificar las huellas que ha dejado el despojo total de sus vidas, para volcar hacia nuevos horizontes, retos y opciones para existir dignamente. Empleo el concepto de "didáctica emancipatoria" para describir este sendero de lucha.

Entonces, la "didáctica emancipatoria" es descrita a continuación como el arte de producir herramientas convivenciales[4], mediante el encuentro de toda una red de factores psicológicos y sociales, de lenguaje y conocimientos, donde los pobladores integran las formas de apropiación de la naturaleza (Marx, 1989: 92)[5] con su vivencia cotidiana, bajo

2008), que pretenden dar cuenta del saqueo llevado a cabo en las poblaciones y el sometimiento de éstas al capital.

[3] El método de recopilación de la evidencia presentada en este trabajo fue la etnografía socio-ambiental en los recorridos denominados "Tour del horror" y entrevistas a profundidad realizadas en las colonias etnografiadas.

[4] De acuerdo con Illich (1974), la herramienta convivencial responde a tres exigencias: es generadora de eficiencia sin degradar la autonomía personal, no suscita ni amos ni esclavos, expande el radio de acción personal. La herramienta industrial niega ese poder, reduce el margen de control personal y rige su sentido. De modo que, la herramienta convivencial sustituye un valor técnico por un valor ético, un valor material, por un valor realizado. La convivencialidad es la libertad individual, realizada dentro del proceso de producción, en el seno de una sociedad equipada con herramientas eficaces.

[5] El texto de las *Formen* (Marx, 1989) es una referencia para explicar los diversas formas en que se han desarrollado los modos de producción precapitalistas y sirve para entender que, la relación del ser humano

un proceso emancipatorio. En este sentido, y como se verá más adelante, la población sáltense organizada ha basado sus procesos de enseñanza – aprendizaje en asociaciones entre su condición sociocultural, su memoria colectiva y las huellas que han dejado sus muertos, para superar el despojo total y garantizar nuevos horizontes.

De manera particular, la condición impuesta por el desarrollo industrial, es decir, la contaminación del río Santiago y la degradación socio-ambiental, les ha obligado a reforzar la memoria colectiva y la construcción de rituales propios, así, la didáctica emancipatoria de los saltenses comienza con los enfermos, familiares o personas afectadas emocionalmente, quienes tras recordar el ambiente perdido, visualizan su derecho a organizarse en una forma menos destructiva de la vida, y hacerse responsables por las afecciones, el sufrimiento y la muerte que implica vivir en un ambiente contaminado y deteriorado ecológicamente.

En este sentido, la propuesta conceptualizada como una "didáctica emancipatoria" se fundamenta en el desarrollo de capacidades para vivir dignamente, mediante la recreación, la ritualidad, la producción de alimentos, la preparación de remedios, la superación de procesos de trabajo y de política enajenantes (Marx, 1968: 71-88). A continuación, se muestran los procesos y elementos que configuran estos procesos de los saltenses, mediante una exposición descriptiva de un tipo de enseñanza-aprendizaje que pretende liberarnos mutuamente.

1. El contexto de la enseñanza - aprendizaje

Separándonos de la formalidad institucional de la escuela, como el lugar donde se practica la enseñanza-aprendizaje, en lo que sigue se expondrá brevemente la historia reciente del lugar donde los saltenses han enmarcado su didáctica emancipatoria: el municipio El Salto se encuentra ubicado en el cinturón de marginalidad de la Zona Metropolitana de Guadalajara (ZMG), su desarrollo económico comenzó por la construcción de la primera hidroeléctrica de América Latina en 1893, y su vocación industrial fue inaugurada con la instalación de la Fábrica Textil Río Grande en las inmediaciones de la cascada de El Salto de Juanacatlán.

El proceso de industrialización, se complementó con la ampliación del aeropuerto internacional, la construcción de líneas de comunicación terrestre, la ampliación de escuelas técnicas industriales y agropecuarias en la zona, y la construcción de una red auxiliar del gasoducto –Pemex– hacia todo el corredor industrial (Lechuga Montenegro, 2002). Tales medidas, acompañadas por ventajas fiscales e incentivos para los industriales, impulsaron la diversificación de la actividad industrial, el arribo del sector químico, alimenticio y automotriz. Años más tarde, se integraría la industria de la computación y electrónica, denominando así al corredor industrial "El Valle del Silicio de México", competente con países como China, Bangladesh, Malasia, Singapur y Corea del Norte en este sector (Salas Mercado, 2001).

Las secuelas ecológicas ocasionadas por las descargas de dichas industrias fueron visibles hasta la década de 1970. En este periodo, por primera vez, los pobladores nativos

con la naturaleza ha estado mediada históricamente por las relaciones sociales de producción, que a su vez esgrimen y se esgrimen de acuerdo con los mundos de vida diferentes.

vieron morir a los peces y la fauna ligada al río Santiago; las transformaciones en el paisaje, el cambio de las actividades productivas y la percepción del deterioro ecológico fueron elementos que años más tarde detonarían la movilización social. De manera paralela al progreso industrial, el municipio estaba siendo poblado por migrantes (atraídos por el empleo en la zona), lo cual, implicó una urbanización descontrolada y un rompimiento del tejido social que se manifestó en diversas formas de entender y vivir los daños. Fue así que los hedores provenientes del río, poco a poco, se fueron haciendo insoportables especialmente para la población oriunda, y la constante irritación de los ojos, nariz, garganta y dificultad para respirar logró que varias familias comenzaron a responsabilizar al sector industrial por contaminar el río, devastar su entorno y someterlos a una situación de despojo, tanto de sus bienes naturales, como de su salud. Tales condiciones exacerbadas de deterioro socio-ambiental y el desarrollo de daños en la salud de los pobladores, provocaron importantes tensiones sociales[6].

Pese a las tensiones, en 1986 se instaló el vertedero de residuos sólidos de la ZMG, en los linderos del municipio de Tonalá y El Salto, desde entonces, el vertedero "Los Laureles" (administrado por la empresa CAABSA EAGLE) ha trabajado de manera irregular hasta la fecha. Sin embargo, en 2008, los pobladores afectados por los hedores, la contaminación del agua y las filtraciones de lixiviados hacia el subsuelo manifestaron su inconformidad dando paso a la organización, y al inicio de una larga lucha por recuperar sus medios de vida, su territorio y su salud.

Desde entonces, los pobladores nativos de El Salto han declarado públicamente que los daños en su salud, especialmente el cáncer y las enfermedades renales, son causados por las transformaciones socio-ambientales ocurridas en su territorio (Santana Belmont, 2015). No obstante, el eco de sus denuncias no ha sido suficiente para menguar la capacidad productiva de la industria, ni la producción de externalidades negativas que desfavorecen y afectan a los pobladores. Tampoco ha habido respuestas por parte de las instancias gubernamentales y del saber científico, capaces de proporcionarles datos precisos sobre las afectaciones a la salud y las alternativas para resarcir los daños. Bajo este contexto, la salud figura como una más de las derrotas del desarrollo, y se convierte en el pivote para la lucha y el proceso de emancipación.

Es así que, el territorio se convierte en un espacio propicio para fomentar los cambios en la mentalidad y en la acción de los individuos, se convierte en el espacio para la enseñanza y el aprendizaje de procesos que, a pesar de ser evidentes, están siendo cubiertos diariamente por la dinámica capitalista de producción y reproducción social.

El aula, la sala de conferencias y los laboratorios se vuelven insuficientes porque es difícil explicar la multiplicidad de variables y la complejidad ambiental que se presenta alrededor del río Santiago: al recorrer la zonas industriales con sus caseríos dispersos y sus fraccionamientos tipo gueto, las presas y canales contaminados, el basurero "Los Laureles" o la cascada de El Salto de Juanacatlán. Por ello, la didáctica emancipatoria de los saltenses se encuentra mediada por el contexto aquí expuesto, que dará paso a un proceso de interacción entre los educandos como una construcción activa y progresiva, donde cada uno será responsable de su propia interpretación y asimilación del

[6] Notas periodísticas al respecto se pueden encontrar en www.unsaltodevida.wordpress.com/noticias/

conocimiento que encarnan las experiencias de sufrimiento, las amenazas, riesgos y/o daños producidos por la condición de sometimiento al deterioro socio-ambiental y la precarización de sus condiciones de vida.

2. La transmisión de los contenidos

En el apartado anterior, leímos sobre el contexto en el que se sitúan los educandos[7] y la responsabilidad que les confiere su condición de sometimiento, por ello, a continuación se describen, tanto los contenidos como la forma en que son transmitidos. La organización de los saltenses ha transitado por diversas fases, sin embargo, es posible observar sus procesos de enseñanza- aprendizaje a partir de los contenidos que son capaces de enviar a quienes interesa su problemática. De modo que, para explicar desde su propia voz, la manera en que se comunican y relacionan, el presente artículo expone una serie de extractos de entrevistas[8] con miembros de la Asociación "Un Salto de Vida", quienes trabajan de diferentes formas en la comunidad, con la finalidad construir estrategias, formas creativas y obras colectivas.

En principio, se puede leer en la siguiente cita que, la manera para organizarse se ha configurado de acuerdo a sus necesidades como pobladores afectados; los educandos pueden desarrollar diversas actividades al interior del grupo o trabajar con otros colectivos. Por ejemplo, el joven entrevistado oriundo de la colonia Jardines del Castillo, narra su afinidad e interés por participar, no sólo como miembro activo de la organización, sino en la comunidad por la situación que se devela al inmiscuirse en el problema del deterioro socio-ambiental y observar desde esa óptica, los daños y las enfermedades de las personas:

> yo me enteré por los amigos, aquí reuniéndome se va informando uno poco a poquito, le va picando a uno la cresta de todas las pláticas y de todo, sí se enseña uno oyendo. Aparte es una cosa bien fea ver a los enfermos y el deterioro ambiental, que tú vas y ves que está bien feo y se supone que debe estar bonito, toda el agua, el río, los canales, ver que están bien culeros, sí te mueve; como dicen, mira aquí se bañaban, aquí se divertían y mira ahora, eso da coraje y te emputa, dices ¿Qué onda, quién fue, qué pasó? Hay que ver, buscar. (EB2:P2)

[7] El concepto de *educandos* se utiliza para hacer referencia a los pobladores que han decido agruparse y/o involucrarse en el proceso de enseñanza- aprendizaje, desde sus propios modos y formas, según las dinámicas que se presentan en la emergencia del contexto socio-ambiental.

[8] En la investigación (Santana Belmont, 2015) se analizan 30 entrevistas a profundidad con formato estandarizado abierto a pobladores de varias colonias, 10 charlas informales con vecinos y familiares de gente enferma, y 8 entrevistas con formato abierto a miembros de la agrupación. La nomenclatura E corresponde al numero de entrevista, B el grupo y P el numero de pregunta, se respeta el texto original, de modo que se pueden consultar los datos y el guión de las entrevistas en: https://unsaltodevida.files.wordpress.com/2014/11/tesis-autorizada.pdf

La estrategia narrativa ha sido fundamental, puesto que, principalmente, los jóvenes conocen únicamente la historia del deterioro y esto ha obligado a voltear la mirada hacia el río, escuchar las palabras de quienes vivieron "otra realidad" que con el tiempo ha gestado una participación activa de diversos sectores de la población. En este grupo, la voz de los participantes activos es muy importante, aunque su actividad sea temporal. Por ejemplo, la siguiente cita, de un joven de 21 años originario de El Salto (que dejó de vivir muchos años en el municipio) nos muestra cómo al regresar a su terruño se encontró con una enseñanza que sería fundamental para su posterior actuación en el grupo:

> Cuando llegué me empezaron a contar y me pareció muy abrumador todo lo que contaban, ya después de que fui asimilando el problema, cómo intentar poder revertir o transformar ese problema en algo positivo pa' poderlo sobrellevar. Yo pienso que fue hasta como doloroso enterarse del problema porque yo no lo veía, no lo percibía, después de que empiezo a sentirlo y a vivirlo, es más difícil de vivir, más doloroso afrontar lo que hay, ya después del tiempo lo va aceptando uno e intentando como cambiarlo pa' sobrellevarlo, pero fue algo accidental, no fue algo que yo buscara. Me preocupa porque si se mueren los peces, si se muere la vegetación ¿después quién va? Vamos nosotros. Si ves el territorio está destrozado, no hay vegetación, no hay animales, no hay nada, bueno, sí hay plantas pero no hay frutos, ni animales y después de que tú ves eso, empiezas a ver que la gente se empieza a morir, es fácil ver que nosotros somos como el tercer eslabón, que somos los que vamos a seguir. (EB1:P2)

Aquí vemos nuevamente, que la narrativa logra la integración al grupo para configurar un proceso didáctico. El joven citado, al encontrar elementos que le identifican con el colectivo, que reflejan sus preocupaciones e intereses, ha decidido de forma libre trabajar con ellos, ya que le resulta compatible hacer cosas conjuntamente.

De este modo, observamos que una de las estrategias básicas para transmitir los mensajes sobre la condición colectiva es la narrativa al interior de la agrupación. La forma en la que se enuncia la participación en las charlas denota que los procesos no son verticales o lineales, sino que es una forma espontánea y profunda, que tampoco es rígida, ni existe esa separación entre el docente y el discente, sino que, todos son educandos, puesto que existe un trato no jerárquico, entre gente que tiene lazos en común y lenguajes que les permiten comprenderse a sí mismos, inmersos en procesos no coyunturales, sino que marcarán su existencia cotidiana durante un tiempo indefinido.

La estrategia narrativa permitirá a los educandos transmitir mensajes, cargados de contenidos relevantes para su emancipación, sin embargo, dicha estrategia se complementará con cooperación lúdica y otras actividades encaminadas a fortalecer la difusión, por ello, a continuación se explican algunos de los principales contenidos que configurarán el proceso didáctico.

3. Contenidos básicos para la didáctica emancipatoria

El proceso didáctico emancipatorio se ha ido conformando con los descubrimientos e invenciones de los pobladores, basados en sus formas de asir el mundo externo al propio cuerpo, sus formas de apropiarse de la realidad y familiarizarse, o hacer común lo ajeno. Para los pobladores saltenses, la transmisión de los contenidos que les permitan liberarse o emanciparse implica el uso una red de categorías y significaciones propias: lenguajes integrados desde su "fondo cultural común" (Jodelet, Denise, 2000). Gracias a esto, logran establecer relaciones sociales, donde el dialogó y la reflexión colectiva les permitan construir contenidos guiados por sus necesidades y las maneras para poder satisfacerlas, para ello, he agrupado en tres ejes básicos y transversales los argumentos de su proceso de enseñanza- aprendizaje:

a) **Reforzamiento de la memoria colectiva:** su historia local, del grupo y sus experiencias en el territorio, no la historia extraída de las instituciones impuestas (escuelas, familia, iglesia) que apuntan al sostenimiento de un régimen establecido, sino la que es significativa para sí mismos como afectados. Por ejemplo, la realización de rituales funerarios, las ofrendas de difuntos y el cultivo de flores para los muertos; todas ellas, significaciones rituales establecidas por los habitantes nativos para dar fuerza a una construcción identitaria del territorio anclada en la imagen de las muertes ocasionadas por la degradación socio-ambiental.
b) **Consolidación de códigos, normas y valores:** la significación de su sistema de valores, indispensable para poder medir o evaluar cognitivamente las decisiones. Todo lo que es considerado lícito y admisible, tanto a nivel de la toma de posiciones como del comportamiento o en ciertas prácticas. La escasez, insatisfacción de necesidades básicas y los daños a la salud componen las bases para transformarse prácticas éticas para vivir dignamente. Lo que implica, el bastimento de un entramado, o sistema de valores que se va erigiendo poco a poco, con tropiezos, inconsistencias y contradicciones.
c) **Reconocimiento de la emocionalidad:** las experiencias que han dejado un impacto a nivel emocional o vital en los individuos, son inadvertidas para el saber científico, pero para los saltenses constituyen un combustible indispensable para echar a andar la maquinaria social. De manera que, los eventos relevantes en la historia de vida de los individuos constituyen una base de datos "de recuerdos" que al ser evocada proporciona la fuerza y empuje necesario para que cada quien logre aprender-enseñar a su modo. La huella del acontecimiento, experiencia o situación vivida por los pobladores marca las prácticas emancipadoras, ya que permiten mirar en el otro lo que uno puede reconocer en sí mismo, resulta relevante considerar que los otros son un espejo del nosotros y por ende, los sentimientos y emociones que emergen de cada individuo se integran en lazos comunes.

De acuerdo con estos ejes básicos y transversales, he diferenciado los contenidos de acuerdo con el proceso didáctico de los saltenses según sean; procedimentales o

actitudinales. El primero, describe algunos de los caminos que han seguido los miembros de "Un Salto de Vida" para irse emancipando y se integran por conocimientos que han adquirido en las pugnas y movilizaciones por el resarcimiento de los daños socioambientales. En cuanto a los contenidos actitudinales, he seleccionado la disposición de ánimo en relación con los resultados obtenidos a través de los procesos, como consecuencia de la valoración que hace cada quien de los logros en materia de satisfacción de sus necesidades, de cobertura de sus demandas y de las acciones gubernamentales, empresariales y populares. Resulta sumamente importante, mostrar que existen ciertas formas de situarse frente a los hechos, objetos, circunstancias y opiniones percibidas, ya que esto configura el carácter colectivo de la propia lucha.

De esta manera, los contenidos básicos, los procedimentales y los actitudinales, conforman los elementos fundamentales de la didáctica emancipatoria de los saltenses, los ejes transversales se manifiestan en los procedimientos, las actitudes y a valoraciones. En seguida, se desglosan con mayor detalle estos componentes.

3.1 Contenidos actitudinales: la digna rabia

Los contenidos actitudinales se relacionan con el sistema de normas y valores de cada educando, por lo cual, se trata de saber cómo actuar ante determinadas circunstancias, lo que involucra a su vez, creencias, sentimientos, vínculos afectivos e intenciones, por mencionar algunos factores. En el caso de los saltenses, uno de los sentimientos que ha fortalecido la resistencia y lucha por la emancipación es lo que llamamos la "digna rabia", un concepto que he empleado haciendo referencia a las palabras utilizadas por el Ejercito Zapatista de Liberación Nacional (EZLN), para convocar al Festival Mundial por la Digna Rabia, llevado a cabo de diciembre de 2008 a enero de 2009, en la Ciudad de México y Chiapas.

La digna rabia expresa el descontento de los indígenas zapatistas hacia los planes de exterminio del estado mexicano, así como el coraje y la fuerza de quienes decidieron luchar por la dignidad de su pueblo. Propongo, entonces, una analogía entre los factores que propiciaron los procesos de autonomía zapatista y los que presento en este artículo.

En ambos casos, el enojo, la rabia y el coraje dieron como resultado una primera manifestación colectiva. En la siguiente cita, podemos observar la importancia que esta joven plantea respecto a su proceso emocional al asumir los daños:

> apenas me doy cuenta que todo este querer cambiar afuera es una evocación hacia adentro, apenas me doy cuenta de que necesitaba hacer cambios adentro y no hallaba cómo hacerle, sólo era una desesperación y un impotencia al ver el exterior tan dañado… Parte de esa sensación es la que me ha hecho entrar en ese proceso, ha sido muy difícil desde lo personal, lo familiar y ahora desde lo colectivo, porque al inicio no existía era sólo como un ímpetu personal de transformar, claro que diciéndole a los otros… y es algo que todavía tengo dificultad para comprenderlo, para asimilarlo y por supuesto para asumirlo… pero también me he sentido contenta de ganar experiencia en otros ámbitos del estar: la convivencia natural y simple. Cuando voy al vivero me parece que todo es

> simple y que así debería de seguir por la salud de todos los que convivimos en esos espacios. Ir bajando colectivamente esa conciencia. (EB4:P2)

Este argumento, ha sido parte de un descubrimiento colectivo de los miembros de la agrupación; ha sido un punto de partida que pretende llegar a ser a una experiencia emancipadora en el plano individual y colectivo. De manera que, nos ha sido posible afirmar que la emancipación comienza desde las emociones[9]. No obstante, ha sido indispensable indagar en la memoria y la configuración del carácter personal en cada individuo, porque las maneras de asumir los daños varían de acuerdo con la historia de vida y las emociones que la edifican (Lowen, 2014). Por ello, parte importante de la reconstrucción de la memoria colectiva se encuentra en la reedición de las historias pasadas. Así que, los jóvenes de la agrupación escuchan las historias de la gente de su pueblo, de los mayores y de los antepasados, para dar significado a su reproducción social y sentido a su lucha cotidiana. El dialogo, la narrativa y charlas informales son herramientas indispensable para la transmisión de la memoria colectiva, para saber lo que hubo y lo que ahora hay. Este conjunto de elementos es capaz de poner en tela de juicio las instituciones y las significaciones establecidas para hacer posible una ruptura.

Romper esta lógica de significaciones instauradas por la herencia del imaginario social, implica la constitución del propio ser (vivir para existir) y la construcción de una historia, donde los sujetos sociales pueden ser capaces de satisfacer sus necesidades a partir del trabajo vivo con el ambiente. La transformación permite el reconocimiento de una creatividad tendiente a la formulación de un devenir poético.[10] Esto se puede leer en la siguiente cita, que corresponde a un joven de 28 años oriundo del municipio:

> Es importante lo que dice la gente por la calidad de vida que llevaba cada quien, dicen que vivían más a gusto, más años y hablan más bonito porque uno no puede decir eso, pero para mí es importante porque es la vida que uno se merece, una vida bonita, una vida a gusto, placentera y no estar con los problemas que vivimos hoy en día: batallar por cualquier cosa que antes no existía. Me interesaría vivir como vivieron ellos… trabajaban para ellos, nomás lo que necesitaban, no trabajaban pa' nadie más, pa' lo que ocupen. Nos sirve como motor, los recuerdos son un motivo para luchar, imagínate si nadie nos dice cómo fue… Por eso es importante lo que piensan los demás, los grandes. (EB2:P1)

[9] De acuerdo con Lowen (2014), las personas padecen perturbaciones emocionales. La palabra emoción está compuesta del prefijo "e" y la raíz "moción", así que significa la acción de moverse hacia afuera, entonces, la perturbación emocional es una incapacidad para dirigirse hacia fuera, hacia las personas y el mundo. El autor, creador de la terapia bioenergética, ha escrito sobre las manifestaciones que las personas pueden presentar según su emocionalidad, o la forma particular de sentir el ambiente a través de su efecto en el cuerpo.

[10] Con el término "devenir poético" hago referencia a la noción de *poiesis* de Ricoeur (2010) para describir "el arte de conjurar el mundo de la creación". La dimensión poética abarca todo el campo del obrar humano. Es la dimensión que permite el entretejido del obrar, sufrir, narrar, adscribir, etcétera, en una misma pasta de existencia.

La influencia de lo que dice la gente, los relatos y las historias de vida con relación a las necesidades antiguas y las que se presentan en la actualidad, resulta vital para la vida futura de la comunidad, ya que en las remembranzas y nostalgias está la esencia de la vida y de la muerte. La importancia de estos discursos da fuerza a la memoria colectiva y al quehacer cotidiano. Los símbolos del relato, de lo que fue, de lo que es y de lo que en un futuro será. El "fue" fortalece, brinda esperanza y da arraigo. Esto constituye el quiebre de la alienación, enajenación y aislamiento del sujeto con su entorno. Para finalizar, cabe citar a la joven entrevistada, quien concluye esta idea fundamental:

> con los recuerdos puedes tener un punto de partida de cómo estaba antes el territorio y cómo se ha transformado, porque para mí y los de mi edad no nos tocó ver un río limpio o parte de esa belleza natural que había aquí en el pueblo, entonces, crecimos creyendo que era normal que estuviera destruido el territorio. Entonces, yo cuando comienzo a escuchar las historias de las maravillas de El Salto es algo como que no te cabe en los ojos, imaginar tantas cosas, entonces, es para mí un referente muy importante de lucha porque de principio el saberlo te crea un encabronamiento y un coraje por querer tener lo que mis padres y abuelos tuvieron. Entonces yo creo que la memoria histórica natural de lo que era El Salto es importante como referente de lucha, hacia donde queremos ir o qué es lo que estamos buscando, peleando o rescatando. (EB3:P1)

Los testimonios sobre el cuerpo, las experiencias, el sufrimiento, los aprendizajes y lenguajes de las personas editan nuevos patrones afectivos[11] que producen o pretenden producir un nuevo entendimiento de las necesidades[12]. Esto es fundamental, para encontrar vías o caminos para las nuevas acciones. En este caso, las referencias a la calidad de vida, remiten una noción ética de lo deseable para dar sentido y explicación al ambiente interno y externo del sujeto.

El siguiente apartado, muestra el proceso de enseñanza-aprendizaje que los saltenses han ido formulando en el transcurso de las luchas socio-ambientales y la movilización social en su territorio; planteado como un contenido procedimental, en la didáctica emancipatoria, cada miembro debe incorporar datos, descubrirlos, jerarquizarlos, relacionarlos entenderlos y aplicarlos como las herramientas significativas para el proceso de emancipación individual y colectivo.

[11] La obra de Wilheim Reich hace una importante contribución a este tema, desde un punto de vista psicoanalítico, plantea que las personas forman corazas caracteriológicas (Reich, 2005) como escudos que les protegen del exterior, en éstas se encuentran los miedos y las emociones reprimidas que van a ser la pauta para el accionar y que también son capaces de romperse siempre que se tenga conciencia de que son una creación defensiva del cuerpo para salvaguardase de los padecimientos, emociones adversas o desconocidas, etc.

[12] Esta nueva manera de entender las necesidades ha sido un tema analizado por la socióloga Agnes Heller (1986) quien plantea que para la emancipación humana es indispensable un cambio radical en el sistema de necesidades alienadas por la sociedad capitalista. De acuerdo con ella (Heller, 1986), las necesidades sometidas al capitalismo están basadas en la propiedad privada o necesidad de poseer, por lo que, un cambio radical estaría fundado en la riqueza de las necesidades cualitativas.

3.2 Contenidos procedimentales: movilización y pugnas socio-ambientales

Entender y jerarquizar los problemas que aquejan a la población saltense no es una tarea fácil, incluso en el marco del conflicto socio-ambiental, se ha observado que ninguna de las instancias gubernamentales han dado un seguimiento que aporte elementos para ello, los daños psicológicos, patologías y enfermedades siguen siendo un tema velado para las instituciones, además de la ineficiente coordinación de las entidades para la regulación ambiental que ha propiciado un clima de impunidad favorable para los empresarios industriales. Sin embargo, esta es una de las principales encomiendas para los miembros de "Un Salto de Vida" y muchos de los pobladores comprometidos con su salud, porque se trata de cobrar conciencia y priorizar de acuerdo con las capacidades del grupo.

El tema que detonó la movilización de los pobladores fue la necesidad de vivir en un ambiente sano, pero poco a poco se fueron dando cuenta de que no había un solo culpable, que quienes afectan, deterioran, contaminan y explotan el ambiente no son sólo las industrias, los estados o los gobernantes, sino que todos formamos parte de un modo de producción que está enajenando nuestra salud y nuestras vidas. Así que, el contenido intrínseco en este proceso se ha descubierto en la medida que han ido caminando juntos y experimentando sobre la marcha. No obstante, principal horizonte ha sido la recuperación de la salud como parte integral de su proceso vital y de su territorio.

En la siguiente cita, podemos observar la forma en que, una joven inmersa en el conflicto socio-ambiental, ha ido descubriendo los contenidos procedimentales hasta llegar a una noción emancipadora:

> esto me ha transformado mucho como persona, porque entender o hacerte parte de esta lucha te transforma totalmente, desde que me enteré de que todo lo que había, no estaba chido, y todo estaba tan deteriorado y devastado, despierto todos los días pensando qué puedes hacer por cambiar este desmadre y de principio rompió con ese cuadrito de comodidad, con eso de que estás siempre en lo tuyo sin importar nada de donde vengas y así (…) cuando parece que las cosas se van a solucionar las cosas del mal se perpetúan, podría decirse. Por ejemplo, cuando instalaron la planta de tratamiento podrías parar la lucha y decir ya logramos que se limpie pero si conoces más te emputas más porque te das cuenta que eso no solucionó, sino perpetuó los problemas, entones me he vuelto más creativa, más pensante y al mismo tiempo eso te da mayor libertad y mayor fuerza para ir queriendo que los otros se enteren y también sean parte de la transformación. (EB3:P2)

Del mismo modo que la joven de la cita anterior, otros miembros del grupo han manifestado que su proceso ha sido tortuoso, especialmente por el desgaste que conlleva, en un primer momento las manifestaciones públicas, el gritar las demandas por justicia junto con otros, y el preguntarse conjuntamente ¿cuál sería el siguiente paso? Ante lo cual, hay un momento de reorganización que descansa justamente en la reflexividad del grupo, tal y como se presenta en el siguiente extracto de una mujer integrante del grupo, quien ha logrado rescatar los contenidos de fondo en el proceso de las pugnas y movilizaciones:

> me siento contenta porque se me quitó el estrés de querer que impactaran en masas. Eso me dio descanso esa fuerza interna de querer movilizar a muchos es sumamente desgastante cuando lo quieres hacer para un propósito a mediano o corto plazo y querer seguir en ese ritmo para decir que estás luchando, creo que son una de las cosas que he empezado a hacer entender que no es así… ¿Qué seguía hacer? …sentarnos a hablar y a repensar… entre nosotros constantemente de lo que está pasando, con mucho cuidado porque también tendemos a desesperanzarnos, a vivir de que el enemigo es el estado y ahora el narcotráfico y luego el sistema y entonces es como vernos frente al diablo y sin crucifijo. Entonces es ser cuidadosos y comenzar a construir cosas pequeñas donde podamos ver o espejear que si podemos vivir al margen de ese monstruo. Que si podemos inocular en nuestros hijos y nuestros nietos una esperanza de una nueva forma de vida sin que le tengan miedo a ser diferentes. (EB4:P3)

En este caso, el aprendizaje de los contenidos se manifiesta al recuperar la capacidad de decidir respecto al territorio, entender que los procesos son espacio-temporales y en ello difieren los argumentos y las maneras de emanciparse, por ello, se les llama procesos emancipatorios, es decir, continuos, como instrumentos de liberación suscritos en la necesidad de analizar las formas propias y los sistemas de organización colectiva que les dejen algún tipo de experiencia a las generaciones futuras.

La agrupación, juega un papel decisivo para cada individualidad, ya que, de manera conjunta se acuerdan diversas actividades que constituirán los nuevos contenidos, los ejes y temas que se trataran de comprender mediante la práctica cotidiana, y formaran parte de los diversos procesos emancipatorios, porque su eficacia no depende de los individuos y su manera de realizar los procedimientos (como en un laboratorio) sino del contexto, la correlación de fuerzas, la historia y los eventos que configuran su propia historia.

No obstante, es posible recapitular algunas de las actividades que les han servido como parte fundamental para su didáctica emancipatoria*,* como la asistencia a eventos alternativos (foros, asambleas locales, regionales y nacionales) o "anticapitalistas", el registro de los mismos y de sus propios eventos realizados, la sistematización de datos sobre denuncias ciudadanas por medios de comunicación masiva, asambleas y reuniones con otros grupos y colectivos, la realización de denuncias en ámbitos académicos, obras de arte comunitarias, talleres de costura, de panadería, de carteles, de siembra hortalizas, de recolección, separación y venta de basura, el tendedero de los sueños, el tour del horror, exposiciones fotográficas, etcétera. La siguiente cita de uno de los fundadores de la asociación refuerza esta secuencia de actividades:

> nosotros lo que hemos hecho es visibilizar en todo el mundo el problema de la degradación ambiental del pueblo, donde podemos lo denunciamos, lo platicamos, lo decimos, lo hablamos en muchos espacios en la ciudad, en la capital de México, en el extranjero. Empezamos utilizando el apellido del pacifismo, de la lucha pacífica, con la intensión de ganar amigos, de las alianzas y así; pero no pudimos hacer mucho. Empezamos a levantar la voz, a levantar demandas ante

> muchos organismos algunos vinculantes y el mismo gobierno que en ese tiempo el gobierno se convirtió en el defensor de las empresas y les dio armas que ahora el gobierno no puede contra ellas. La mala leche del gobierno de aliarse con los contaminadores. Hemos asistido a foros de denuncia y en lo local, nos parece muy importante más que nada entre los jóvenes, contar esta historia vieja y sembrar la semilla, con la intensión de que sepan las condiciones en la que se encuentran, los riesgos porque a pesar de que en este momento el agua como dice el gobierno está transparente, tiene un negro pasado y está bien cabrón. Nosotros creemos que eso ha perpetuado la contaminación porque ya no es tan visible pero ahí está, porque no han puesto las plantas tratadoras de los residuos industriales y los drenajes ahí están. La intención es rescatar la convivencia, quitar la individualización de la sociedad, tratar de hacer cosas juntos, y si se lograra hacer eso los trabajos serían más fácil. (EB5:P3)

El proceso emancipatorio va abriéndose camino por las sendas que ha abierto "Un Salto de Vida", los retos que enfrentan y sus objetivos en el largo plazo aún se encuentran bajo la bruma. La construcción de estas vías de escape a la servidumbre voluntaria, están siendo trazadas como un trayecto, donde las debilidades y los límites evidenciados pueden representar los eslabones hacia la construcción integral del territorio y la recuperación de la salud. Fortalecer los lazos comunitarios y encontrar las formas de sostener un ambiente sano en medio de la contaminación y degradación, se vuelve una tarea cotidiana.

El carácter procesual de la didáctica emancipatoria se encuentra anclado al desarrollo del conflicto socio-ambiental; en los pobladores y miembros del grupo, las pugnas por la degradación socio-ambiental y los daños a la salud han cobrado vital importancia para la transformación de su vida cotidiana. A través de los procesos de diálogo, negociación, conflictos de intereses y formas políticas, surge la necesidad de ejercitar las facultades de la reflexividad para no dejarse llevar por las coyunturas políticas o por las respuestas inmediatistas. La didáctica emancipatoria de los saltenses está basada en la constancia en el tiempo y el sentido creativo de la necesidad expuesta de manera colectiva. Para ello, es indispensable un trabajo continuo y una reflexión cuidadosa, como observamos en la siguiente reflexión:

> dignificar mi existencia, se me figura que aunque nos estén chingando nosotros seguimos luchando, aunque nos estén matando seguimos de pie, seguimos festejando, seguimos haciendo. Igual y sí, es mucho más fácil escaparse de lo que hay de la realidad, mucha de la gente lo hace pero igual luego el tiempo reclama con las muertes inesperadas, están bien y de repente se mueren. No sé, creo que es mejor esa realidad que nosotros aceptamos, que no sé si es la verdadera, intentar chingarla. Lo que nos impusieron intentar cambiarlo, lo que es la contaminación, la muerte impuesta, de que a los 30 o 35 se ande muriendo la gente. Yo veo que es necesario como afrontar y cambiar eso. (EB1:P4)

De acuerdo con la situación en la que se encuentran los pobladores saltenses entrevistados, resulta evidente que las condiciones de hostilidad, por el sufrimiento y por

los daños crecientes, han sido favorecidas por el tiempo. En este sentido, se plantea una concepción diacrónica en la cual la realidad es un proceso histórico creado sobre la base de los pensamientos, sentimientos y acciones, que los actores o individuos ejercen para transformar la naturaleza y la sociedad. Entender la realidad histórico-social en permanente movimiento y con las tensiones que ejercen las contradicciones e interrelaciones de sus elementos es indispensable para la didáctica emancipatoria. Describir los fenómenos y observar sus comportamientos es el primer estamento, después se propone intuir y comprender las causas y relaciones, identificar sus contradicciones profundas, y llegar a imaginar o emprender acciones tendientes a transformarla.

Por consiguiente, los miembros de Un Salto de Vida han planteado una serie de estrategia que implican un cambio sustancial en las relaciones sociales de producción, que van desde la crítica radical a las prácticas hegemónicas, hasta la elaboración de herramientas convivenciales. A saber, dichas herramientas se elaborar, editan, desechan y reciclan de acuerdo a las necesidades colectivas y espacio-temporales, algunas de éstas han sido recopiladas a continuación, y son una muestra de los pequeños esfuerzos que proporcionan alivio, esperanza y satisfacción a los saltenses, frente al despojo.

4. Estrategias lúdicas: la convivencialidad

De acuerdo con Illich (1975), la convivencialidad es lo inverso a la productividad industrial, se manifiesta en las relaciones sociales de producción que sustituyen un valor técnico, por un valor ético, un valor material, por un valor realizado. La convivencialidad es la libertad en el seno de lo comunitario, y está arraigada en los procesos de trabajo que potencializan la emancipación de la humanidad frente a una sociedad alienada y coercitiva.

Al respecto, una de las primeras herramientas lúdicas en la agrupación es la siembra de hortalizas, frutas y legumbres, que ayuda a la alimentación del grupo, y también sirve como muestra de la posibilidad de adquirir productos "orgánicos" de buena calidad alimenticia a un bajo costo, el costo del trabajo invertido en su producción, lo que además implica el cuidado de la tierra para sembrar y el acondicionamiento de espacios que funcionen como nichos ecológicos en medio de la contaminación generalizada.

La tarea de sembrar está a cargo de jóvenes que no son expertos y que tienen la posibilidad de laborar en las industrias del corredor que les circunda, condiciones que les desfavorecen y distraen, no obstante, la siembra les implica estar conviviendo con los viejos y escuchar su consejo, sus memorias y sus errores, con lo cual deberán ser capaces de experimentar y construir sus propias estrategias para que la cosecha llegue a buen término, y la experiencia le permita protegerse ante el despojo y satisfacer necesidades básicas. La siguiente cita, que hace referencia a esta estrategia, corresponde al joven de 21 años oriundo de El Salto, y miembro de "Un Salto de Vida":

> lo que tratamos de hacer es la soberanía alimentaria, poder alimentarnos, curarnos, sanarnos, no depender de un gobierno, un sistema. Para eso sembramos calabaza, zanahoria, y otras pa' podernos alimentar. Hubo un tiempo que buscamos aquí en la misma zona las plantas medicinales de la localidad y cómo usarlas aquí para

> los mismos problemas que hay. Y organizarnos entre nosotros para poder sobrevivir porque está bien cabrón. (EB1:P4)

Al plantear una actividad individual como un beneficio colectivo que pretende hacer frente a un daño generalizado, podemos observar, una relación convivencial, en la cual, las personas que participan tratan de construir sus propios medios de vida, y de dar a otras generaciones ideas, significaciones y valores, donde se invierta la relación de la productividad técnica industrializada, por valores éticos sobre la vida, la convivencia y la construcción de la libertad colectiva.

Lo mismo sucede se puede apreciar en la siguiente cita, de otro joven oriundo de 28 años, quien ha participado de maneras diferentes en los trabajos para construir una estrategia de resistencia integral:

> Lo que hago es la difusión y el hacer conciencia a base de talleres, de eventos artísticos, culturales, las reuniones con la asociación, las pláticas. Andar hablando con la gente, enseñar que si se puede trabajar conjunto con los amigos y hacerse uno independiente, enseñarse a hacer cosas, hacer lo que uno necesita para vivir, no ocupas más que saber hacer tú lo tuyo para poder existir. Nosotros hemos trabajado mucho con los niños porque sentimos que es un buen modo de arrimar a la gente, porque como dicen son el futuro, son los que siguen, y nos hemos puesto a trabajar con ellos; a reunirnos en la mañana cuando están de vacaciones ¡No pus vénganse, va a haber un taller de reciclado! y antes de empezar les dábamos una platiquita, una plática breve de que no hay que consumir, no hay que hacer basura y todo eso, más que nada no consumir, más que nada que los niños lo pudieran entender y ya les enseñamos a hacer cositas así como carteras, flores con aluminio y todo eso. Se me hace una buena forma de atraer gente y de acapararlos, de ir encaminando o encarrilando, se me hace chido o estratégico: los niños… yo siento que todo va a paso lento pero firme. (EB2:P3)

En estas estrategias lúdicas, encontramos que el ejercicio de la creatividad es una herramienta para la supervivencia. Así, la elaboración de accesorios, ropa o vestido, adornos o útiles escolares a partir de la basura es una tarea básica sobre las generaciones futuras, porque cuestiona uno de los pilares sobre los que se cimentó la posmodernidad capitalista: el consumismo. Los talleres de reciclado dan un sentido al tiempo libre al hacer posible que las "carencias" se vuelvan "proyectos" conscientes, ya que, la basura es un tema muy importante para los pobladores saltenses, porque el conflicto socio-ambiental tiene sus principios en el hartazgo de la gente por la contaminación que produce del basurero "Los Laureles". Entonces, los saltenses entrevistados han optado por dejar de ser cómplices de esta empresa, al enviarles y seguir produciéndoles basura, con una estrategia de acopio, que sirve para seleccionar el material que luego se trabajará en los talleres, y para rescatar las cosas que puedan servir a diferentes necesidades.

Las diversas actividades artísticas, de cultura y baile, también son actividades que dotan de alegría a los jóvenes, y son indispensables para generar climas de convivencia sanos. Porque, las condiciones de pobreza y marginalidad que aquejan a la población llevan a los jóvenes a vicios como la drogadicción, el alcoholismo o la delincuencia

organizada; por lo que las actividades político-culturales encajan bien en la demanda de opciones para abrir la mente y tener la oportunidad de convivir, sin que ello represente un compromiso más a largo plazo. Sirven para concientizar, pero sobre todo, para enviar un mensaje de gozo y de esperanza para quienes día a día se encuentran sumidos en la cotidianidad de los daños.

Estas son sólo algunas estrategias lúdicas, que logran visualizar imaginarios no hegemónicos, modos de vida y acción política que permitan a cada uno hacer valer su propia libertad, sin que ello aplaste la dignidad de los demás. Estas estrategias lúdicas son importantes muestras de lo que se puede hacer en concreto para ir construyendo, de-construyendo y reconstruyendo otra realidad donde las valoraciones éticas sean por y para la vida.

5. A modo de conclusión, la evaluación

El objetivo de la didáctica emancipatoria de los saltenses no es la transmisión de conocimientos o contenidos específicos para las generaciones futuras, sino su tratamiento mediante una serie de operaciones en función de ejes fundamentales y relaciones sociales.

Michel de Certeau (2006: 263) plantea que un primer aspecto de este tipo de operaciones es *estético:* una práctica cotidiana abre un espacio propio en un orden impuesto, como lo hace la acción poética que pliega a su deseo el uso de la lengua común en un nuevo uso transformador. Un segundo aspecto es *polémico*: la práctica cotidiana es relativa a las relaciones de fuerza que estructuran el campo social como el campo del conocimiento. Apropiarse de informaciones, ponerlas en serie, editarlas a su gusto, es cobrar poder sobre un conocimiento y dar vuelta, de esa forma, a la fuerza de imposición de lo ya hecho y ya organizado. Equivale a trazar, con estas operaciones apenas visibles, apenas nombrables, su propio camino en la resistencia del sistema social. Un último aspecto es el *ético*: la práctica cotidiana restaura con paciencia y tenacidad un espacio de juego, un intervalo de libertad, una resistencia a la imposición (de un modelo, de un sistema o de un orden); poder hacer es tomar distancias, defender la autonomía de algo propio.

Como se ha mostrado, el camino trazado por Un Salto de Vida ha estado marcado por la agitación y visibilizarían de la problemática ante la opinión pública, lo que propició cierto impacto en el ámbito nacional e internacional; esta experiencia les ha fortalecido y ha dado confianza a los saltenses, sin embargo, ha sido indispensable construir nuevos planteamientos. Por ello, la evaluación de este proceso didáctico no está restringida a la aplicabilidad y transmisión de los aprendizajes sino que busca entender el trayecto y lo que seguirá; construir un refugio para hacer una autocrítica y los balances sobre la situación, para la construcción de significados, actitudes y tomas de posición sobre el quehacer político y cotidiano a largo plazo.

Referencias bibliográficas

Certeau de, Michel (2006), La invención de lo cotidiano. 2. Habitar, cocinar, México: Universidad Iberoamericana /CIESAS- Occidente/ ITESO.

Heller, Agnes (1986), La teoría de las necesidades en Marx, Barcelona: Ediciones Península.

Heller, Agnes (2006), Teoría de los sentimientos, México DF: Editorial Coyocán.

Illich, Ivan (1974), La convivencialidad, Barcelona: Barral Editores.

Illich, Ivan (1975), Némesis Médica. La expropiación de la salud, Barcelona: Barral Editores.

Jodelet, Denise (2000), Representaciones sociales: contribución aun saber socio-cultural sin fronteras, en D. Jodelet y A. Guerrero (Comps.) (2000), Develando la cultura: estudios en representaciones sociales, México DF: UNAM.

La Boetie de, Etienne (2012), Discurso de la Servidumbre Voluntaria, España: Aldus.

Lechuga Montenegro, Jesús (2002), El cambio estructural en la industria manufacturera de Jalisco: hacia un nuevo papel de especialización, Guadalajara, México: Universidad de Guadalajara.

Lowen, Alexander (2014), La Voz Del Cuerpo. El papel del cuerpo en psicoterapia, México DF: Sirio.
Luxemburgo, Rosa, (1978), La acumulación de capital, México DF: Grijalbo.

Marx, Karl (1968), Manuscritos económico- filosóficos de 1844, México DF: Grijalbo.

Marx, Karl (1989), Formaciones económicas precapitalistas, México DF: Siglo XXI.

Marx, Karl (1990), El Capital, México DF: Siglo XXI.

Parra Sabaj, María Eugenia (1998), "La etnografía de la educación", en Revista Electrónica de Epistemología de Ciencias Sociales: En cinta de Moebio, No.3 págs. 64-81.

Rizo García, Marta (2007), "Interacción y comunicación en entornos educativos: Reflexiones teóricas, conceptuales y metodológicas", en Revista da Associaçao Nacional dos Programas de Pós-Graduação em Comunicação, Vol. 16, No. 2, disponible en línea en http://www.compos.org.br/seer/index.php/e-compos/article/viewFile/143/144

Rosales López, Carlos (1988), Didáctica: núcleos fundamentales, Madrid: Ed. Narcea.

Salas Mercado, Manuel (2001), Una Mirada al Pasado. El Salto, Jalisco, Guadalajara, México: Universidad de Guadalajara.

Reich, Wilhelm (2005), Análisis del carácter, Barcelona, España: Paidós.

Ricoeur, Paul (2010), La memoria, la historia y el olvido, Madrid: Editorial Trotta.

Roux, Rhina (2008) "Marx y la cuestión del despojo. Claves teóricas para iluminar un cambio de época", en Revista Herramientas, 38. Disponible en línea: http://www.herramienta.com.ar/revista-herramienta-n-38/marx-y-la-cuestion-del-despojo-claves-teoricas-para-iluminar-un-cambio-de-e

Santana Belmont, Lizette (2015), Representación social del daño a la salud en el conflicto socioambiental de El Salto, Jalisco, Tesis doctoral, UNAM. Disponible en línea: https://unsaltodevida.files.wordpress.com/2014/11/tesis-autorizada.pdf

Torre Ramos, Elisa (2002), "La Comunicación Educativa. Retos", en Nuevas tendencias en Educación Física, Deporte y Recreación, No.3 págs.37-43.

Trillo Alonso, Felipe (1994), "El profesorado y el desarrollo curricular: tres estilos de hacer escuela", en Cuadernos de Pedagogía, Núm. 228, págs. 70-74.

Villasmil Socorro, Paulina (2004), "Las interacciones comunicativas entre profesores y alumnos el marco de la enseñanza", en Educación y Futuro: Revista de investigación aplicada y experiencias educativas, No. 11 págs. 65-72.

ARTÍCULO 4

Mezcala: La defensa histórica del cerro El Pandillo en el contexto de la desposesión capitalista

Adrián Guillermo Hipólito Hernández [1]

Resumen: En el contexto de la depredación del capital turístico que ha avanzado sobre casi toda la región norte de la ribera del Lago de Chapala, en Jalisco, la comunidad indígena Coca de Mezcala ha sabido resguardar milenariamente su territorio de los distintos intereses que en muchos momentos de su historia han pretendido usurparlo. La resistencia prolongada e histórica al despojo de la tierra que en los últimos cinco siglos ha opuesto la comunidad indígena de Mezcala, se enfrenta ahora- y desde hace más de una década-al despojo de diez hectáreas del bosque comunal situado en la cima del cerro de El Pandillo; un proceso que se ha prolongado por quince años en los que la comunidad ha luchado por expulsar de su territorio a un invasor, el empresario tapatío Guillermo Moreno Ibarra.

Palabras claves: Mezcala, resistencia indígena, despojo, crisis socio-ambiental, comunidad

Desde tiempos "inmemoriales", las comunidades indígenas han logrado conservar la tierra a pesar del sinnúmero de intentos de despojo que han enfrentado a lo largo de la historia. Esta custodia histórica de sus territorios es un referente que permanece vigente y que se basa en la concepción que las comunidades poseen sobre el territorio y lo que éste comprende. Relaciones y prácticas socio políticas y bioculturales[2] de larga duración con sus plantas, animales, tierras, aguas, sitios sagrados, que persisten en las prácticas cotidianas y forman parte de su identidad comunal.

Mezcala es una de estas comunidades con historia ancestral de resistencia y resguardo de su tierra-territorio. Está ubicada en la ribera norte del Lago de Chapala, dentro de la cuenca Lerma-Chapala-Santiago. Sus características territoriales son

[1] Miembro del *Comité Salvabosque*. Email: salvabosquetigre2@yahoo.com.mx.

[2] El término "biocultural" ha sido retomado por Boege (2008) para "[…] clarificar la dimensión de la territorialidad de los pueblos indígenas en un espacio determinado. Así, desglosamos el patrimonio biocultural de los pueblos indígenas en los siguientes componentes: recursos naturales bióticos intervenidos en distintos gradientes de intensidad por el manejo diferenciado y el uso de los recursos naturales según patrones culturales, los agroecosistemas tradicionales, la diversidad biológica domesticada con sus respectivos recursos fitogenéticos desarrollados y/o adaptados localmente. Estas actividades se desarrollan alrededor de prácticas productivas (*praxis*) organizadas bajo un repertorio de conocimientos tradicionales (*corpus*) y relacionando la interpretación de la naturaleza con ese quehacer, el sistema simbólico en relación con el sistema de creencias (*cosmos*) ligados a los rituales y mitos […]" (Boege, 2008:178). .

importantes debido a su ubicación geográfica en torno al Lago de Chapala, es un lugar privilegiado en lo que a variedad de ecosistemas se refiere. Sus tierras ocupan distintos pisos ecológicos, lo cual ha permitido garantizar el sustento de su gente a partir de la pesca y la agricultura principalmente, por lo que para el pueblo Coca que lo habita la tierra-territorio también es alimento y vida.

Dadas las cualidades que la caracterizan, los intentos de despojo de la tierra de la comunidad indígena de Mezcala no se han hecho esperar y se han promovido con objetivos turístico/culturales de lugares específicos del territorio comunal cuyo atractivo visual o "paisajístico" es evidente y es considerado por los agentes del Estado y el capital como susceptible de "aprovechamiento" mercantil.

Así, la historia reciente de la resistencia de Mezcala se inscribe en los intentos de control de los territorios indígenas comunales en el país que han venido a más en los últimos años. La historia de despojo del Cerro del Pandillo forma parte de la nueva embestida en la que los territorios indígenas intentan ser conquistados nuevamente con el objetivo de la mercantilización de la naturaleza toda; es muestra de la continuidad en la reproducción de las prácticas de opresión colonial que ha significado en el caso concreto de Mezcala, un persistente intento de despojo de sus tierras.

En términos de David Harvey (2004), estamos hablando de que las comunidades y pueblos indígenas enfrentan actualmente las prácticas políticas capitalistas de *acumulación por desposesión* que constituyen el andamiaje a través del cual, Estado-capital están ejecutando procesos de reordenamiento-recolonización de sus territorios con objetivos de especulación económica. Entendida la acumulación por desposesión como

> […] un rango amplio de procesos. Estos incluyen la mercantilización y privatización de la tierra y la expulsión forzosa de las poblaciones campesinas; la conversión de diversas formas de derechos de propiedad –común, colectiva, estatal, etc.– en derechos de propiedad exclusivos; la supresión del derecho a los bienes comunes; la transformación de la fuerza de trabajo en mercancía y la supresión de formas de producción y consumo alternativas; los procesos coloniales, neocoloniales e imperiales de apropiación de activos, incluyendo los recursos naturales; la monetización de los intercambios y la recaudación de impuestos, particularmente de la tierra ; el tráfico de esclavos ; y la usura, la deuda pública y, finalmente, el sistema de crédito. El estado, con su monopolio de la violencia y sus definiciones de legalidad, juega un rol crucial al respaldar y promover estos procesos. (Harvey, 2004: 113)

Se puede comprender que se trata de una nueva ofensiva del capital en la que la totalidad de la naturaleza, es decir, los bienes comunes, son mercantilizados; se les considera por tanto, objetos de cambio, y su despojo es una forma de acumulación de capital. En este sentido, se advierte también que, el marco conceptual de la acumulación por desposesión capitalista es antagónico a la comprensión tierra-territorio comunal de la cual la comunidad de Mezcala es parte. Planteamos entonces esta discusión en términos de que la invasión del empresario Guillermo Moreno Ibarra al bosque comunal del cerro de El Pandillo es parte de las prácticas capitalistas de acumulación por desposesión, y que

la resistencia de la comunidad coca al despojo está fundada en la comprensión que poseen de su tierra-territorio.

Respecto de esto, resulta entonces necesario enfatizar el antagonismo que existe entre las formas de entender el *territorio* que están detrás tanto de las prácticas predatorias de acumulación capitalistas como de las prácticas de defensa y conservación del mismo que son propias de las comunidades indígenas. Así, partimos de que la conceptualización del término *territorio* que se hace desde la perspectiva del Estado-nación está permeada de una lógica mercantil en la que éste es reducido a un lugar geográfico determinado, susceptible de aprovechamiento. De acuerdo con el antropólogo Álvaro Bello ocurre que:

> Territorio y espacio son categorías geográficas utilizadas habitualmente como sinónimos y en referencia a la materialidad física y "natural" […]. El territorio tiende a ubicarse sobre el espacio, pero no es el espacio, es más bien una producción sobre el espacio. (Bello, 2004: 104)

En este sentido, siguiendo el planteamiento de que el *territorio* debe entenderse como una "producción" social, podemos pensar en el vínculo de las experiencias cotidianas de la gente de las comunidades indígenas con el espacio "físico-natural" en el que viven, desde lo cual es posible plantear una crítica a la concepción que lo reduce a un idea geoespacial, y reflexionar respecto de cómo esta manera de entender el territorio excluye los componentes culturales, sociohistóricos y políticos que las comunidades indígenas le atribuyen a dicho término. De esta manera, estaríamos reconociendo también la importancia de entender el territorio como una construcción histórica en tanto es "el lugar donde se inscribe la tradición, las prácticas sociales, los rituales" (Bello, 2004:105) de las comunidades, e incluso comprender la vinculación del territorio a los procesos políticos que han marcado la búsqueda de su autodeterminación ya que éste les permite "asegurar su reproducción y satisfacción de necesidades básicas" (Ídem), lo que para las comunidades se traduce en un valor de uso y en una posición política frente a la lógica de mercantilización de los recursos naturales (valor de cambio), e implica que "[…] al ponerse en peligro el territorio, los indígenas ven peligrar sus formas de vida y la reproducción de sus identidades […]" (Bello, 2004: 99).

Partimos entonces de la idea de que para las comunidades indígenas el territorio constituye una gran complejidad y es por ello irreductible a una dimensión geo-espacial. Las amenazas al territorio comunal son una afrenta contra la cultura, la historia, la vida misma de la gente que es también parte de él. Aunado a esto, podemos decir que esta concepción indígena del territorio se explica en buena medida a partir de lo que plantea Ceceña (2012) cuando sostiene que la carga conceptual indígena del territorio proviene de modelos culturales que por su intersubjetividad identifica como *no-predatorios* de la naturaleza, mientras que sitúa en el extremo contrario al modelo occidental capitalista. La relación de las comunidades *con* y no *sobre* la naturaleza, no objetivizante ni utilitaria, forma parte de una comprensión más amplia e integral en la que se articulan la historia, la postura política y las prácticas culturales indígenas.

Es en las culturas que articulan prácticas de coexistencia territorio-comunidad, entre las que se cuentan las comunidades indígenas y sus perspectivas histórico-políticas de autodeterminación, en las que de acuerdo con Mónica Gallegos (2009) es posible la

reproducción de "[…] otras maneras no capitalistas de apropiarse de la naturaleza, que buscan ser más autónomas y autogestivas, y que suponen un mayor respeto hacia ella porque parten de un principio de autoconservación, en esencia diferente del que plantea el conservacionismo" impulsado desde las instituciones gubernamentales ambientales. (Gallegos, 2009: sección "introducción", párrafo once).

En el caso de Mezcala, al decir la "tierra" o el "territorio", los coca aluden a un mismo significado, el cual trasciende los límites geográficos de la comunidad, y representa un componente subjetivo de gran relevancia, pues son los propios sujetos quienes lo construyen desde la relación integral, de autocuidado y respeto que como pueblo han mantenido con sus suelos, aguas, cerros, bosques, etc., y en torno a la cual han reproducido su vida comunitaria, cultura y sus prácticas políticas. Es en función de lo que como pueblo se es (son), que la comunidad ha construido formas de vivir que han garantizado su cuidado y defensa.

Hay una resonancia del significado de la tierra en los distintos episodios históricos en los que la comunidad ha opuesto resistencia al despojo. Como señala Rocío Moreno, es "[l]a historia de Mezcala: un ir y venir en los tiempos pasado – presente" (Moreno, 2008: 76) por lo que hay una correspondencia entre los tiempos históricos y la defensa del territorio que han mantenido hasta el presente. Así, para la gente de la comunidad hay una concepción histórico-política de la tierra, ligada a su defensa, que se entiende en un doble sentido, cuando rememoran la resistencia de los insurgentes frente a los españoles, y en el presente cuando en los hechos, continúan oponiéndose a la invasión de la comunidad.

Teniendo como punto de partida la perspectiva desde la que el pueblo coca entiende la tierra-territorio, es decir, vinculada con un proceso histórico de apropiación y asociación de los espacios con la propia vida y su defensa, podemos comprender por qué en Mezcala, como en gran parte de los territorios indígenas de Jalisco y México que han resistido a los procesos de reordenamiento y desposesión capitalista, encontramos aun una enorme diversidad física-biológica, que ha sido históricamente objeto de constante interés de despojo, invasión e intentos de privatización por los grupos de poder.

El despojo y la defensa del cerro de El Pandillo

Para contextualizar el proceso de resistencia que los coca han mantenido frente a la invasión de Guillermo Moreno Ibarra, es muy importante decir que la parte del territorio invadido a la comunidad de Mezcala en el cerro del Pandillo es una zona boscosa, la cual forma parte de la Sierra de Mezcala o la Sierra de la Ribera norte del lago de Chapala. La sierra en su mayor parte forma parte del territorio comunal de Mezcala e históricamente ha sido territorio del pueblo coca.

El bosque que ahí se encuentra, un bosque templado, mixto, de pino y encino, es el último bosque bien conservado de toda la ribera del lago. Junto con él, en distintos pisos ecológicos de la sierra y hasta el lago, coexisten por lo menos seis distintas

comunidades vegetales, lo que representa una diversidad biológica enorme que aún está en proceso de identificación y cuantificación[3].

Ya hemos venido apuntando que la razón por la que esto es así, es decir, porqué el bosque de la comunidad sigue vivo y con tal grado de conservación, tiene que ver con las relaciones inmemoriales, cotidianas y bioculturales que el pueblo coca de Mezcala ha recreado durante siglos con su territorio (no resulta una casualidad que la mayor parte de los llamados recursos naturales, se encuentren hoy en territorios custodiados y defendidos por los pueblos indígenas[4]). Relaciones no capitalistas y de autoconservación que la comunidad ha mantenido con su territorio, y el cual en tiempos de peligro de despojo ha sido defendido a través de múltiples formas de resistencia: activas, frontales, ocultas y cotidianas.

Hemos advertido que las relaciones de Mezcala con la tierra provienen de una matriz civilizatoria en la que la tierra-territorio no es entendida solo como un espacio físico o geográfico, sino como espacio de vida que por tanto no está determinado por relaciones de cambio, utilitarias o depredadoras; se trata de un lugar de las plantas medicinales, de recolección de leña para la comida, de juego y fiesta en los arroyos que lo atraviesan; espacio de recuerdos, cruce de caminos, actualmente bloqueados por el cercamiento de la residencia de un empresario.

Así, la invasión al cerro del Pandillo que Guillermo Moreno Ibarra empresario minero e inmobiliario ha hecho en el bosque comunal, se enmarca por un lado en el contexto amplio de despojo y recolonización de los territorios indígenas, y en lo particular, en el despojo que tiene como objetivo reordenar el territorio de Mezcala desde arriba, desde el poder, como un lugar de fraccionamientos residenciales y espacios turísticos controlados por empresarios capitalistas o el propio gobierno municipal de Poncitlán.

[3] Como una iniciativa más dentro de su proyecto de autonomía comunal para frenar los intentos de despojo de sus tierras, la comunidad ha iniciado, en colaboración con un grupo de investigadores, biólogos en su mayoría, que desde el año 2009 se comprometieron con la defensa integral del territorio de Mezcala, el trabajo para la elaboración de un Ordenamiento Territorial Comunitario (OTC) el cual consiste en la recuperación de los saberes locales y científicos con relación a las plantas, animales, aguas, sitios sagrados y linderos que la gente reconoce en la comunidad, para a partir de ello hacer una planeación formal sobre el tipo de uso que la comunidad quiere darle a su territorio y convertirlo en una herramienta científica y jurídica que permita continuar defendiéndolo frente a los proyectos que pretenden imponérseles desde el Estado-capital.

[4] Desde la perspectiva de la biología, es posible advertir que los territorios indígenas en México son megadiversos, pues en estos se encuentra más de la mitad de la vegetación total del país, equivalente a 15'237,253 hectáreas, en diversas extensiones también se hallan el total de los 45 tipos de ecosistemas registrados y "más de 50 por ciento de selvas altas y medianas, bosque mesófilo, la cuarta parte de los bosques de pino y la cuarta parte de toda la producción de agua nacional", según ha registrado el antropólogo Eckart Boege (2008:234). A nivel regional (en Jalisco) el tema ha sido abordado por los sociólogos Víctor Tetreault y Carlos Lucio (2011) quienes construyeron un panorama general de las áreas de alto valor biológico en territorios indígenas reconocidos oficialmente por el estado de Jalisco y a través de estudios de caso sobre los pueblos Wixárika de la sierra Huichola (ó los Huicholes) en el norte del estado y de la comunidad nahua de Ayotitlán de la sierra de Manantlán en el sur. Los autores señalan que hay un "traslape" entre las áreas decretadas como de conservación y los municipios donde se tiene registro de comunidades indígenas.

Esta zona del bosque comunal de Mezcala ha sido profundamente ambicionada a través del tiempo por distintos grupos con poder. El despojo al cerro del Pandillo, podríamos decir que es reciente pero la que más se ha prolongado en el tiempo. Hay una historia de invasiones en el largo plazo que es importante tener en cuenta. La lista de intentos de despojo de esta parte del territorio de Mezcala comienza en el siglo XVII en la planicie de El Comal, otro paraje del mismo bosque (Moreno, 2008).

En las últimas dos décadas el bosque comunal ha sido objeto de otras dos invasiones, sin contar la que es tema de este artículo. A principios de la década de los noventa el gobierno priista del municipio de Poncitlán (al que pertenece Mezcala) coloca postes de alumbrado y circula con alambre una amplia zona en el paraje del Comal, con el propósito de construir un fraccionamiento en pleno bosque. La comunidad recuerda aun, cómo durante varios días subieron a desalambrar y remover los postes municipales, y cómo acompañaron un plantón en el palacio municipal, en el que participaron distintos sectores de la sociedad indignados -por diversas causas- con el gobierno de Poncitlán en ese entonces. Después de estas acciones, cuentan los comuneros, los del municipio "ya no se animaron a volver".

El gobierno de Poncitlán aparece reiteradamente, aliado con otros grupos de poder en la memoria de agravios que se han cometido en contra de Mezcala. En 2007 aparece nuevamente, ahora con el gobierno de Ramón Romo del PRD (Partido de la Revolución Democrática)[5], quien promueve la entrada de un grupo de motociclistas de Guadalajara, el Club Enduro, al territorio de la comunidad para realizar circuitos y competencias, lo que impactó severamente el bosque con la apertura de 20 kilómetros de pistas de carreras. El Comisariado de Bienes Comunales[6] de Mezcala denunció la nueva invasión a través de los medios de comunicación y prohibió al club Enduro volver a entrar a través de la organización de comisiones de vigilantes del territorio que custodiaron esa zona del bosque durante tres meses.

Estas han sido invasiones que han significado para Mezcala importantes momentos de resistencia por la defensa de su territorio; para ganarlos ha bastado la movilización oportuna y organizada de la gente de la comunidad. Sin embargo, la invasión del cerro de El Pandillo ha supuesto un proceso de lucha mucho más complejo: el pueblo coca de Mezcala ha sostenido un ciclo de más de quinces años de resistencia por la recuperación del cerro del Pandillo frente a la invasión de Guillermo Moreno Ibarra.

Ésta invasión ocurre en 1999, sin embargo, hay testimonios de la presencia del empresario en la comunidad desde algunos años antes, acompañando a un grupo de soldados que reforestaron el bosque y saquearon la semilla del pino para los viveros militares. La invasión comenzó con el alambrado de una parte del bosque; para 2001 Guillermo Moreno se apodera de 4 hectáreas del Pandillo y gradualmente cerca más territorio hasta ocupar por lo menos 10 hectáreas. Todo lo anterior lo hace a través de un

[5] Ramón Romo González, Presidente Municipal de Poncitlán 2007-2009.

[6] Comisariado de Bienes Comunales es como se le nombra a la estructura del gobierno tradicional de Mezcala; es el encargado de ejecutar y hacer cumplir los acuerdos y decisiones tomadas por la Asamblea General de Comuneros, quienes a su vez son los representantes de la totalidad del pueblo.

prestanombres de la comunidad, o el "traidor" de la comunidad como se le conoce en Mezcala a Crescenciano Santana. De esta manera se intenta encubrir la invasión. Guillermo Moreno y Crescenciano Santana argumentan que tienen una alianza para reforestar el bosque de Mezcala a través del Fideicomiso para la administración del Programa de Desarrollo Forestal de Jalisco, el FIPRODEFO. Lo que vino después del cercamiento fue el cambio el uso de suelo forestal de facto: el derribo de árboles, dos incendios provocados en el bosque, la apertura de caminos para construir su casa de campo, una residencia en pleno bosque comunal.

La ley y el gobierno han jugado a favor del invasor legitimando el despojo, la represión y el hostigamiento que la comunidad ha enfrentado desde entonces. Los intereses del gobierno y los capitalistas por despojar y reordenar el territorio de Mezcala son muchos, por ello resulta esclarecedor señalar los vínculos particulares entre el poder del dinero y el poder político que han hecho posible esta invasión y su permanencia durante tanto tiempo: la relación político-familiar del empresario Guillermo Moreno quien estuvo casado con Socorro Levy Alarcón cuya familia forma parte de la élite empresarial farmacéutica de Guadalajara (farmacias Levy) y ha militado en el Partido Acción Nacional (PAN). Atendiendo a este elemento, si observamos el contexto político del poder en el periodo 1995-2001, en el cual ocurre la invasión de Moreno Ibarra al Pandillo (1999), podemos observar que Alberto Cárdenas Jiménez era gobernador del Estado de Jalisco, y que en su gabinete nombró como secretario de finanzas a José Levy García primo de Socorro Levy (Mellado, 2012).

No parece fortuito que Moreno Ibarra tenga este tipo de vínculos con la clase política, pues esta se ha caracterizado por pactar con los capitalistas para promover y ejecutar proyectos que han propiciado el saqueo de territorios indígenas de todo el país; los ejemplos al respecto son muchos. En este contexto, ubicar a Moreno Ibarra como promotor y socio del fraccionamiento exclusivo conocido como "Vista del Lago" ubicado en la ribera de Chapala, como propietario de la empresa tapatía "Gabbiani" fabricante de artículos de piel y calzado, y como especulador minero a través de la compañía "CACOSA"[7] dedicada a la extracción de carbonato de sodio para la industria alimenticia (Periódico *El Ingobernable*, enero, 2012), nos da un panorama de los potenciales intereses que Moreno Ibarra persigue al usar toda clase de medios disponibles para mantenerse posesionado ilegalmente en el bosque de la comunidad de Mezcala, el último reducto que ha sido conservado en toda la ribera.

La participación del gobierno municipal de Poncitlán en el proceso de despojo del Pandillo ha sido también un factor relevante, y se ha distinguido por el uso de funcionarios y de la policía para hostigar, amenazar y perseguir a los defensores del territorio comunal. Como parte de esta estrategia de guerra de baja intensidad en contra de la comunidad, en el 2002 cuatro comuneros fueron acusados del secuestro y privación ilegal de la libertad de Guillermo Moreno y de Socorro Levy, a través de un montaje del empresario en complicidad del gobierno de Poncitlán. Los comuneros estuvieron detenidos un par de días, pagaron fianza y enfrentaron un proceso judicial totalmente

[7] Carbonato de Calcio El Sol (CACOSA) es una de las principales compañías que explotan minerales no metálicos en Jalisco, con una "producción" de cien toneladas diarias de substancia caliza según el informe del *Panorama Minero del estado de Jalisco 2011* de la Secretaria de Energía.

injusto durante dos años, proceso en el que además resultaron "culpables" del delito del que se les acusó, siendo obligados a pagar una segunda fianza para no ser apresados. Junto con esto vinieron las amenazas de muerte y desaparición si continuaban defendiendo la tierra. La persecución ha continuado desde entonces y las detenciones a defensores de la comunidad se han repetido en los siguientes años en otras dos ocasiones.

Para el 2011, Guillermo Moreno Ibarra desvió los cauces de dos arroyos hacia una represa que excavó para acumular agua y disponer de ella en El Pandillo; a esta invasión antecedió la instalación de un panel solar de grandes magnitudes que produciría la energía para disponer del agua. Por acuerdo de la Asamblea, en abril de ese mismo año, los comuneros acordaron remover el panel que había sido instalado en el cerro de la comunidad. La policía de Poncitlán volvió a intervenir en aquella ocasión por orden de Moreno Ibarra, amenazando y tratando de golpear a la gente que acudió a desmontar el panel.

Los meses posteriores, el gobierno de Poncitlán y el empresario maquilaron un expediente acusatorio en contra de la gente de Mezcala por el delito de daño a las cosas, que fue como calificaron el desmontaje del panel solar que estaba invadiendo su territorio. De esto se desprendió un proceso jurídico en contra de diez pobladores de Mezcala en el que se giraron órdenes de aprehensión de las que solo se ejecutó una[8]. Las otras nueve personas acusadas, aunque nunca fueron aprehendidas, enfrentaron un juicio penal durante cuatro años en el que finalmente en 2015 fueron declarados inocentes; gracias a la defensa legal sostenida por la organización comunitaria se logró echar por tierra las acusaciones por las cuales estuvieron siendo injustamente sujetas a proceso.

El hostigamiento ejercido hacia los defensores de la comunidad con la vigilancia de policías vestidos de civil y de la propia policía municipal, tenía el firme propósito de imponer un escenario de miedo en la comunidad para desmovilizar la resistencia. Fue en este contexto que un mes después, el 25 de octubre de 2011, se realizaría otra detención arbitraria en contra de tres jóvenes que han estado participando en la defensa del territorio; fueron detenidos sin ningún argumento, amenazados de muerte y golpeados. La razón nuevamente fue causar terror, se intentó en específico entorpecer una movilización que realizarían los comuneros un día después y la participación de éstos jóvenes en un trabajo nombrado como de "prensa insurgente" que ha creado decenas de ediciones de tres periódicos autónomos distintos y un programa de radio[9], un trabajo completamente autónomo y autogestivo basado en las necesidades informativas de la comunidad.

Para entonces era ya sabido al interior de la comunidad y se había hecho público en los medios de comunicación que el empresario portaba armas de fuego y que había montado un grupo paramilitar compuesto por hombres y mujeres que "entrenaba" en El Pandillo para enfrentar a los defensores de la comunidad. En 2012, y aun cuando los paramilitares habían sido ya denunciados por la comunidad incluso ante la PGR

[8] Fue la detención de la compañera Rocío Moreno en septiembre de 2011, después de que bajo el engaño de citarla para una entrevista en el diario Publico-Milenio, dos policías investigadores de la Procuraduría estatal la detuvieron. Rocío fue liberada, solo después de garantizar una fianza por más de cien mil pesos, como garantía por los supuestos daños al panel solar de Moreno Ibarra.

[9] El Insurgente, El Ticus. El Ingobernable y radio Pechilinque.

(Procuraduría General de la República), a manera de provocación, "las águilas del pandillo", como el invasor nombró a su grupo paramilitar, se hacen presentes en el desfile en el que se rememora la lucha insurgente de Mezcala: cuarenta y seis hombres y mujeres desfilaron ante la presencia del ejército y de funcionarios del gobierno del Estado y del municipio de Poncitlán.

Con la represión el Estado y Guillermo Moreno Ibarra han apostado a que la comunidad abandone la defensa de su tierra. No han logrado su objetivo. Quince años después el pueblo coca de Mezcala ha continuado caminando con un juicio agrario a cuestas, repleto de irregularidades, detenciones ilegales y hostigamiento. La potencialidad organizativa de la comunidad de Mezcala para defender la tierra ha prevalecido con iniciativas de resistencia diversas. Entre ellas se enmarca la vinculación de la comunidad con el Congreso Nacional Indígena y el zapatismo desde el 2005, pues esto ha sido parte importante del proceso de organización y resistencia de Mezcala. Este vínculo ha llevado a Mezcala a ser sede de dos reuniones del Congreso Nacional Indígena (CNI), una de carácter nacional que se llevó a cabo en 2006 y otra a la que estuvieron convocadas las comunidades de la región Centro Pacífico y que tuvo lugar en enero de 2011. Mediante las declaratorias surgidas después de días enteros de reflexiones colectivas, los pueblos reunidos han manifestado solidaridad con la resistencia de Mezcala y su repudio a todos los planes de privatización y despojo de su territorio, incluyendo la invasión al cerro de El Pandillo.

Así mismo, es importante decir que aún en medio de las dificultades que ha implicado la resistencia contra el despojo de su tierra, Mezcala ha permanecido reivindicando su derecho a la autodeterminación y fortaleciendo la defensa de su territorio de acuerdo con el *Plan de Autonomía*[10] en el que la comunidad ha prefigurado su horizonte político y que ha exigido poner en marcha distintas iniciativas de organización comunitaria para construir al mismo tiempo que se resiste a la destrucción que pretenden imponer el Estado y el capital.

En lo que se refiere al juicio agrario en contra de la invasión de Guillermo Moreno Ibarra, aún no ha sido emitida la sentencia definitiva en favor de la comunidad para la restitución de la parte del bosque todavía hoy en posesión del invasor. Aunque previamente el Tribunal Agrario ya ha emitido dos sentencias favorables para la comunidad, en las que se reconoce el predio del Pandillo como parte de las tierras comunales de Mezcala, el invasor ha recurrido a toda clase de artificios para su apelación

[10] El *Plan de Autonomía* que la comunidad de Mezcala ha venido trazando desde 2009 permite de alguna manera, dilucidar cómo la relación entre historia pasada y reciente de Mezcala se traduce en proyectos comunitarios de futuro, pues el proyecto consiste principalmente en recuperar y reproducir prácticas culturales tradicionales para fortalecer los vínculos con la tierra, como la danzas, lograr la autogestión económica-alimentaria a través de proyectos colectivos para detener la migración y al mismo tiempo potenciar las relaciones sociales comunitarias y ampliar las posibilidades de participación política de una base social mayor en la comunidad. Con todo, podemos entonces afirmar que el proyecto político, económico y cultural autonómico que se ha planteado realizar la comunidad de Mezcala en los últimos años, y que ha sido una práctica histórica en momentos interrumpida por los embates de las iniciativas públicas y privadas de despojo, es una iniciativa descolonizadora en tanto se plantea la liberación de los distintos aspectos de la reproducción de la vida del eje de dominación colonial.

y así prolongar más el proceso. La victoria que dan a la comunidad las dos resoluciones jurídicas emitidas hasta ahora, es un logro los comuneros, que les ha costado persecución y cárcel, y que se ha llevado en varios casos los últimos años de sus vidas. Sin embargo, la tercera sentencia, que se espera sea emitida este mismo año, será la que defina el juicio de forma inapelable. En Mezcala esperan sin duda ganar el juicio que tantos años y esfuerzo ha costado, sin embargo, saben que la lucha por la recuperación del control territorial comunal no termina hasta que Guillermo Moreno no vuelva a pisar el bosque, el cerro de El Pandillo.

A manera de síntesis y conclusiones

El proceso histórico que en el presente artículo se presentó de manera muy sintética, se inscribe en el contexto amplio de despojo capitalista a las comunidades y pueblos que a través de sus prácticas cotidianas y ancestrales han auto-conservado lo que compone la tierra-territorio, y que también han defendido oponiendo resistencia a los procesos capitalistas de acumulación por desposesión.

Por esto último, se buscó reflexionar acerca de la defensa de la tierra que ha hecho el pueblo coca, tomándolo como un ejemplo concreto de cómo las comunidades y pueblos indígenas han sabido cuidar y conservar la gran biodiversidad presente en sus territorios, problematizando las acepciones carentes de sujeto que por lo general son asociadas al concepto de territorio, para luego articular dicha reflexión con el asunto fundamental a tratar en este artículo y que es la historia de la defensa del bosque comunal, el cerro de El Pandillo.

Se intentó mostrar cómo los coca de Mezcala han defendido su bosque comunal de múltiples intentos de despojo, lo que permite observar una concepción mítica del tiempo del pensamiento histórico indígena, historia que no es una sucesión de hechos, sino que va y viene en el tiempo.

El carácter comunal de la tierra es un factor fundamental a considerar cuando de resguardo y conservación de la "naturaleza" se trata; la experiencia de Mezcala en este sentido, es un caso excepcional que se hace evidente cuando se miran los alrededores de la ribera del lago de Chapala y se constata el nivel de preservación y diversidad de los ecosistemas que en su territorio todavía residen, a diferencia del resto de las comunidades y pueblos aledaños, que han entrado en los programas gubernamentales de fraccionamiento de las tierras como el PROCEDE y su versión comunal el PROCECOM. Todo el territorio de Mezcala marca hoy una barricada a la expansión de los fraccionamientos residenciales de extranjeros y nacionales, que vienen expandiéndose desde Jocotepec y Chapala. En Mezcala el territorio no se ha vendido, no se ha aceptado ningún programa de parcelamiento, ni PROCECOM, ni FANAR, ni ofertas de ONG, ni un ordenamiento de su territorio impuesto desde arriba.

Mezcala es hoy la comunidad que posiblemente en toda la ribera ha estado resistiendo al despojo de forma organizada y además con autonomía política. De ahí la relevancia de documentar su experiencia de resistencia y organización comunitaria para la defensa de su territorio; de evidenciar las formas en las que el Estado y el capital están actuando de manera conjunta en su intento por despojar a Mezcala de su tierra; de nombrar a los invasores y denunciar la represión con que han intentado, sin conseguirlo, desarticular la lucha y amedrentar a quienes defienden su comunidad.

Referencias bibliográficas

Bello, Álvaro (2004), "Territorio, cultura y acción colectiva indígena: algunas reflexiones e interpretaciones", en Ayluim, José (Ed.) (2004), Derechos Humanos y pueblos indígenas, tendencias internacionales y contexto chileno, Instituto de Estudios Indígenas, Temuco, Chile, p. 104. Obtenido el 20 de Marzo de 2012 en: http://antropologia.uct.cl/pdf/BELLO/Bello_Art_Libro-Derechos_Humanos.pdf.

Boege, Eckart (2008), El patrimonio biocultural de los pueblos indígenas de México, México: INAH y Comisión Nacional para el Desarrollo de los Pueblos Indígenas.

Ceceña, Ana, (2012), "Dominar la naturaleza o vivir bien: disyuntiva sistémica", Revista Nostromo, No. 5.

Cusicanqui, Silvia (2010), Ch'ixinakax utxiwa: Una reflexión sobre prácticas y discursos descolonizadores, Buenos Aires: Tinta limón ediciones.

"Éste es el invasor", El Ingobernable. Periódico comunitario de Mezcala (2012, enero). Disponible en: http://es.scribd.com/doc/79889020/El-Ingobernable-Periodico-de-La-Comunidad-Coca-de-Mezcala

Gallegos, Mónica (2012), "El desarrollo humano sustentable: alternativas anticapitalistas desde abajo", Revista Herramienta, No. 3. Obtenido el 13 de febrero de 2012 en: http://www.herramienta.com.ar/herramienta-web-3/el-desarrollo-humano-sustentable-no-es-posible-en-el-capitalismo-la-construccion-d.

Harvey, David (2004), "El 'nuevo' imperialismo: acumulación por desposesión", Socialist Register, Vol. 40, págs. 99-129.

Moreno, Rocío, *et al*., (2006), "Los Coca de Mezcala siguen vivos", Ojarasca, No. 115, Disponible en: http://www.jornada.unam.mx/2006/11/13/oja115-loscoca.html.

Moreno, Rocío (2008), La comunidad indígena Coca de Mezcala, el sujeto de la historia en la defensa de la tierra, Tesis de licenciatura en Historia, Universidad de Guadalajara.

Moreno, Rocío, y Paredes, Vicente (2010), "Mezcala: la isla indómita", Revista Desacatos, No. 34.

Mellado, Pedro (2012), "Memoria viva: José Levy García", Mural, No. 27.

Tetreault, Víctor y Carlos Lucio (2011), "Jalisco: pueblos indígenas y regiones de alto valor biológico", Espiral, Vol. XVIII, No. 51 págs. 165-199.

ARTÍCULO 5

Bosque El Nixticuil: Territorio urbano en resistencia[1]

Adrián Guillermo Hipólito Hernández y Sofía Herrera Rivera [2]

Resumen: El Nixticuil es el nombre que recibe uno de los últimos bosques nativos que quedan en la zona metropolitana de la ciudad de Guadalajara en Jalisco. Durante la última década, la amenaza por la destrucción del bosque a manos de las inmobiliarias en complicidad con el gobierno y sus instituciones en todos los niveles, se agudizó y resultó en un proceso de organización autónomo y de resistencia que forma parte de la extensa geografía de conflictos socio-ambientales que se extienden por México y el mundo. En un barrio urbano contiguo al bosque, un colectivo integrado por familias mantenemos un proceso de organización autogestiva con el que buscamos defender el territorio comunitario al tiempo que intentamos construir nuevas formas de relaciones sociales y con el bosque, sin dominación, sin explotación, y contra el capitalismo.

Palabras claves: bosque del Nixticuil, crisis socio-ambiental, especulación edilicia, resistencia, autonomía, autogestión

Introducción

El bosque El Nixticuil[3] es un antiguo bosque nativo de encinos, acacias y pinos, que posiblemente formó parte del territorio de los pueblos indígenas de San Esteban (Huautla) o de Copala y les fue despojado en la guerra de conquista del occidente de lo que hoy es territorio mexicano[4]. Durante siglos el bosque ha sido despojado y depredado casi hasta su exterminio, primero por las haciendas españolas[5] y durante el siglo XX y XXI por las

[1] Este texto se hizo tomando como punto de partida algunas reflexiones colectivas que se han tenido al interior de la asamblea del *Comité Salvabosque en Defensa del Bosque El Nixticuil*.

[2] Miembros del *Comité Salvabosque en Defensa del Bosque El Nixticuil*. Email: salvabosquetigre2@yahoo.com.mx

[3] Nixticuil es una palabra náhuatl que significa gusano de la ceniza (nextli= ceniza(o) y okuilin=gusano), la palabra se usa para designar a un gran diversidad de gusanos del subsuelo que en realidad son la etapa larval de una gran familia de escarabajos nocturnos (genero *Phyllophaga*), que se alimentan de las raíces de los pastos del bosque.

[4] San Esteban conserva hasta hoy como parte de su territorio una parte del bosque llamada la Sierra de San Esteban.

[5] En el siglo XVIII en la hacienda de Copala y en el XIX en la hacienda El Zapote.

empresas inmobiliarias, lo que ha llevado a que pierda una superficie de más de veintisiete mil hectáreas.

Desde el final del siglo XX la expansión urbana se ha incrementado hacia el noroeste de la ciudad de Guadalajara, en el municipio de Zapopan, lugar donde se encuentra el bosque. Esto ha situado al Nixticuil como uno de los últimos bosques que quedan en los márgenes de la ciudad, en el noroeste de la zona metropolitana de Guadalajara. El bosque que se extiende por dos mil hectáreas de los montes del Nixticuil y la Sierra de San Esteban, provee con sus aguas subterráneas y sus arroyos a varias comunidades rurales y urbanas, y con el Río Blanco que, aunque contaminado, riega parte de las últimas zonas agrícolas del municipio de Zapopan; además, es casa de cientos de especies animales y plantas, algunas de ellas endémicas y otras protegidas pues se encuentran también amenazadas.

Con toda la riqueza biológica que en él se encuentra, El Nixticuil es un bosque que históricamente ha sido objeto de despojos e invasiones, sin embargo, en los últimos diez años se ha convertido en un campo de batalla cotidiana pues se encuentra gravemente amenazado por el capital inmobiliario. Los fraccionadores lucran con la idea de "vivir cerca de la naturaleza", negocian con la imagen de un bosque que previamente invaden y destruyen a punta de fuego y asfalto.

La destrucción sistemática del bosque a manos de los fraccionadores se ha traducido en el despojo a las comunidades y barrios que por muchos años se han apropiado de él como un espacio de recreación, como parte de su vida cotidiana. Ese mismo reconocimiento del bosque como parte del barrio, del territorio de la comunidad, ha generado procesos de resistencia que han impedido a los proyectos del capital inmobiliario avanzar hasta la extinción total del bosque.

La tierra, mujer territorio

El Tigre II es un barrio urbano marginado y mestizo que hasta hace un par de décadas se encontraba más allá de la periferia de la ciudad. A mitad de la década de los ochenta del siglo XX, el gobierno del municipio de Zapopan junto con la empresa Pasto co. destruyeron una parte del Nixticuil y vendieron los terrenos de esta colonia cuyo nombre evoca a los grandes gatos[6] que alguna vez rondaron el bosque.

Aunque el gran porcentaje del bosque se encuentra como propiedad social, es decir, en manos de la comunidad indígena de San Esteban, y de los ejidos Los Belenes y Zapopan, las dinámicas de las relaciones capitalistas de especulación con la tierra y cooptación han llevado a que estos tres núcleos indígenas y campesinos, junto con otros acaparadores privados hayan vendido sus bosques a las empresas inmobiliarias para la construcción de fraccionamientos.

Así, de forma distinta a otros lugares, la defensa del Nixticuil no ha venido desde la organización comunitaria de los poseedores de la tierra. El proceso de organización para resistir al despojo y la destrucción del bosque se impulsó hace diez años desde el barrio del Tigre II y desde la movilización de las mujeres. Las madres que

[6] Mucha gente aún se refiere a los pumas o linces como tigres.

tradicionalmente han sido responsables de la organización del trabajo de la casa y de la enseñanza de sus hijos fueron las que potenciaron el proceso de organización que en 2005 consiguió detener el primer momento de despojo inmobiliario en el bosque. Varias mujeres decidieron detener la maquinaria del gobierno priísta de Zapopan que entonces devastó cuatro hectáreas de bosque y taló más de 300 robles del bosque antiguo[7].

Fueron mujeres las primeras en enfrentarse al poder y oponerse a los planes de despojo que el gobierno de Zapopan quiso imponer a la comunidad. En nuestro colectivo que lleva por nombre *Comité Salvabosque en Defensa del Bosque El Nixticuil*, han sido mujeres las que desde el principio han tenido una participación mayoritaria aunque junto con ellas han resistido también algunos hombres, sus hijos y/o esposos. De tal manera que la organización se ha conformado principalmente por las familias de esas mujeres que con su ejemplo de dignidad y fortaleza nos llevaron a luchar cada día junto con ellas.

Al paso de los años, la defensa del bosque ha sido entendida como una lucha contra el capitalismo y de esta manera también directamente asociada con una lucha contra todas las relaciones sociales de dominación, entre ellas el patriarcado. Esto tiene que ver con reconocer al patriarcado como una expresión de dominación capitalista en la que tanto la tierra como la mujer han sido históricamente objeto de explotación, abuso y desprecio. De tal manera que defender el bosque es al mismo tiempo una reivindicación de respeto a la tierra, a la naturaleza, y a la dignidad de las mujeres que constituyen un pilar fundamental de la resistencia comunitaria siendo guardabosques, amas de casa, estudiantes, madres y esposas, lo que se deprende del esfuerzo colectivo –entre hombres y mujeres- por construir relaciones sociales que no reproduzcan la dominación en ninguna de sus formas.

En este sentido, la defensa del bosque ha representado para la organización un esfuerzo por cuestionar las formas de dominación que reproducimos en nuestra vida cotidiana, para desde la autocrítica tratar de plantear posibilidades de nuevas formas de relación con los otros y con el propio bosque. Además, por supuesto, del conflicto continuo que ha significado resistirnos a ser despojados del territorio comunitario por los intereses capitalistas y el Estado que ha sido uno de los principales impulsores y encubridores de la devastación del Nixticuil.

Resistir la represión

En todas partes donde la gente se organiza para resistir a los planes de muerte y despojo que se están promoviendo sobre sus territorios, barrios y comunidades, el Estado y los capitalistas buscan imponer sus proyectos utilizando la represión como mecanismo para desarticular la organización y amedrentar a quienes resisten a ese despojo. En el Nixticuil, desde que comenzó la defensa el bosque y a lo largo de diez años, la necesidad de resistir la represión ha sido una constante pues de distintas maneras el gobierno de Zapopan y

[7] El proyecto consistía en construir un nuevo fraccionamiento para la gente "afectada" por una grieta geológica que apareció sobre varias colonias en la zona de Nextipac en Zapopan. Aunque el gobierno de Zapopan argumentaba públicamente que construirían "pies de casa" para estas personas, por otro lado ofrecieron casas y terrenos de forma abierta a toda la población, incluso como herramienta para cooptar la organización.

los empresarios de las inmobiliarias han pretendido callar la denuncia y frenar la movilización comunitaria.

Defender el bosque ha supuesto para nuestro colectivo resistir el hostigamiento constante de la policía municipal mientras realizamos el trabajo comunitario de restauración y conservación que hacemos cotidianamente en El Nixticuil, así como durante jornadas de denuncia y movilización en el barrio. Tras el discurso de la supuesta seguridad en el bosque el gobierno de Zapopan encubre su objetivo real de ejercer control, acosar y mantener vigilada a la gente que se opone a la destrucción del bosque. Se ha tenido que enfrentar también la amenaza de paramilitares que funcionan como guardias armadas privadas en los terrenos del bosque que han sido cercados por las inmobiliarias. Crear un clima de miedo en las comunidades en resistencia es una estrategia que el Estado y los capitalistas están utilizando para hacer la guerra contra la vida en todas sus manifestaciones.

Otra de las maniobras represivas que el Estado ha utilizado es el discurso desarrollista que impone a través de los medios de comunicación, de sus operadores políticos, académicos y colonos gobiernistas. Con el discurso de que la construcción de nuevos fraccionamientos traerá beneficios a la gente de los barrios marginados (empleos, vialidades, etc), la clase política en Zapopan ha intentado determinar las relaciones sociales, trastocando y violentando los tejidos comunitarios, o sea, creando, comprando o facilitando los medios para imponer la versión oficial, que en la lucha por el Nixticuil ha consistido en la criminalización de las acciones del Comité al interior de la propia comunidad con el discurso de que se impide el progreso; creando división, confrontaciones que han llegado a traducirse en agresiones físicas y afectaciones a la salud para algunos compañeros. Esta forma de represión ha sido constante por parte del gobierno de Zapopan; así, el rechazo del Comité hacia sus proyectos sobre el bosque ha tenido un costo político que ha sido la marginación de nuestra colonia condicionando los servicios básicos a cambio de la destrucción del Nixticuil.

Los incendios forestales provocados son también una forma de violencia sistemática en contra del propio bosque y quienes lo defendemos. Son una práctica de represión política y ambiental pues el fuego es usado como arma para destruir el territorio y fraccionarlo, arrasando en minutos con la vida de árboles centenarios y animales, y devastando zonas del bosque cuya recuperación ha costado años de esfuerzo y trabajo comunitario a nuestra organización. Todo esto, aunado al cerco mediático que obstaculiza constantemente la difusión y las denuncia, la desinformación y la deslegitimación de las iniciativas comunitarias de acción directa por la defensa del territorio, son las algunas de las tácticas de represión que nuestro colectivo ha tenido que sortear.

Aunque son innegables las repercusiones que todo ello ha tenido en nuestro proceso organizativo, el lugar de un posible estado de pasividad e indefensión ante la acción represiva, ha sido ocupado por la afirmación del compromiso colectivo en la creación de un proceso organizativo autónomo, que para nosotros ha implicado constituir espacios propios de aprendizaje e intentar crecer los lazos comunitarios desde los cuales poder redimensionar los trabajos de defensa del bosque dentro de la propia colonia, así como crear mecanismos de autoprotección, pues aunque como movimiento no tenemos la experiencia de compañeros presos o asesinados, la situación vivida en la defensa del Nixticuil ha sufrido un clima de represión sistemática que bajo este régimen autoritario

podría devenir en estrategias represivas más violentas ya no solo de hostigamiento y criminalización. Ante la represión, consideramos que la organización y el apoyo mutuo son fundamentales para autodefendernos y defender nuestros territorios amenazados.

Resistir al despojo

Sin gobiernos ni partidos, y ensayando la horizontalidad como forma de organización, nuestra resistencia como colectivo ha enfrentado tanto la voracidad de las políticas públicas de desarrollo urbano como a los propios corporativos del capital inmobiliario aliados con las ONG de académicos y personas serviles, que a cambio de financiamientos y puestos en el gobierno promueven el discurso del "capitalismo verde" y con ello la destrucción del bosque[8].

Durante la última década el bosque El Nixticuil ha sido asediado de forma constante por los intereses de una larga lista de capitalistas, la Iglesia y el Estado, con la protección y complicidad de todos los partidos políticos de Jalisco, han intentado por todos los medios destruirlo y cercarlo para dar paso al negocio de las inmobiliarias, a los fraccionamientos y la ciudad. En el bosque y la comunidad la guerra del capitalismo se ha impuesto de forma fundamental a través de esta forma de despojo.

Los proyectos de despojo han venido a más después de 2005, hasta hoy son veinte los que están documentados y que involucran la urbanización o amenaza de urbanización de más de 800 hectáreas[9] en distintas magnitudes. Tras ellos han existido distintos despojadores como la iglesia católica y la asociación coreana Villa de los niños (quienes pretendieron construir un complejo de orfanato-asilo de 6 ha), la familia Leaño – y el corporativo de la Universidad Autónoma de Guadalajara (que tienen proyectada la construcción de un Parque de Investigación Científica y Tecnológica en 51 ha), empresarios del futbol como Francisco Ibarra García de Quevedo ex dueño del club Atlas (que intentó destruir casi 2 hectáreas de bosque con el fraccionamiento Verde I Serena), los refresqueros García Arce dueños de la empresa AGA (que han invadido 108 hectáreas con el desarrollo La Cima), el Estado (que pretende construir un tanque de agua elevado en 7 ha) y el gobierno del municipio de Zapopan (que pretenden la ampliación de avenidas y construcción de otras nuevas a través del bosque para los nuevos fraccionamiento, así como instalaciones deportivas), otras como Spinelli Corporation (que está construyendo el fraccionamiento Bosque Encantado en 2 ha), y principalmente por los especuladores inmobiliarios que están detrás del megafraccionamiento

[8] Como es el caso del Instituto de Derecho Ambiental (IDEA) y la Asociación Latinoamericana de Estudios Ambientales (ALICEA) a través de las cuales académicos como Gabriel Torres, Raquel Gutiérrez Nájera, Ofelia Pérez Peña y los hermanos Pedro y Miguel León Corrales que en un primer momento en apariencia participaron (con sueldo) en la defensa jurídica del bosque, terminarían pactando con el gobierno municipal trabajo en la creación del decreto del área natural protegida, y en el proyecto de ordenamiento territorial capitalista del territorio de Zapopan, garantizando que cientos de hectáreas del Nixticuil en las que se pretenden construir proyectos inmobiliarios no fueran consideradas dentro del decreto o fuesen clasificadas como áreas fuera de la zona núcleo, es decir susceptibles en algún grado de urbanización.

[9] Las cifras son aproximadas y posiblemente son moderadas. Tan solo el fraccionamiento Mirasierra hablaba de la urbanización de más de 700 hectáreas en el 2009, cifra que redujeron en la segunda solicitud para el cambio de uso de suelo a 430 hectáreas.

Mirasierra, ahora Sendas, como lo son Gómez Vázquez Aldana (GVA), Tierra y Armonía, Consorcio GIG y la transnacional ANIDA del banco español BBVA (en 433 ha).

Todos los gobiernos que han pasado por el municipio de Zapopan han sido cómplices del avance de la ciudad sobre el bosque, otorgando toda clase de permisos para cambiar los usos del suelo y urbanización, promoviendo ellos mismos nuevos proyectos de despojo para regalar a las inmobiliarias la infraestructura de servicios públicos necesaria para sus desarrollos, e incluso son ellos mismos dueños o socios de las inmobiliarias como los Gómez Flores del PRI dueños del Consorcio GIG, los Sánchez Aldana del PAN y los Alfaro de Movimiento Ciudadano (Errejón Alfaro de Mendelssohn tíos y primos de Alfaro) de Mirasierra.

Haciendo un ejercicio de memoria y recuento de lo que han significado estos diez años de conflicto para el bosque, las comunidades y para quienes habitamos la ZMG, las cifra del despojo es preocupante, abruma y nos causa mucha rabia: alrededor del Nixticuil 258 hectáreas que incluyen áreas de bosque de encino, de pino, de galería, tropical caducifolio, huertos, zonas agrícolas y pastizales han sido urbanizadas de 2005 a la fecha. De este total 81.1 hectáreas corresponden a superficie arbolada que ha sido destruida. El despojo ha avanzado, sin embargo los proyectos implican todavía la amenaza de otras 442.1 hectáreas, de las cuales más de 141 tienen bosques que serían talados si la resistencia no es capaz de detenerlos. Planteado así, el destino que los corporativos proyectan para el bosque es asfixiarlo, convertirlo en un parque, cercado y dispuesto para los cotos y zonas residenciales que están construyendo.

Como ya se ha dicho, este proceso de despojo territorial ha venido acompañado del fuego como herramienta de destrucción y represión: 198 incendios provocados han sido combatidos entre 2007 y lo que va del 2016 por nuestra brigada comunitaria; 408 hectáreas han sido afectadas por el fuego desde entonces, lo que ha ocasionado la degradación, la muerte de miles de árboles, la expulsión y muerte de animales y la perdida de tierra, cientos de toneladas que se ha llevado el agua.

Con las miles de casas que han levantado y que piensan construir sobre el bosque (más de 20 mil, de las que 7 mil posiblemente ya están edificadas), con toda la muerte que han generado, los corporativos que construyen solo 3 de los fraccionamientos invasores van a ganar más de 24 mil millones de pesos. Tan solo con el fraccionamiento Mirasierra o Sendas, el lucro será de por lo menos 17 mil millones de pesos. Casas por bosque, cemento, explotación, desecación, despojo es lo que han dejado. Muchas consecuencias, emociones y procesos socio ambientales coartados que no pueden expresarse con cifras.

Autogestionar la vida

Frente al despojo, la organización comunitaria ha sido la estrategia fundamental de la resistencia. Organizarnos desde el barrio aspirando a la autonomía es el principio político y de vida más importante que nos planteamos, y del cual tenemos ejemplo en la experiencia de las comunidades indígenas autónomas, porque seguimos pensando que la destrucción y despojo del capitalismo puede resistirse solo en la construcción de un

proyecto autónomo en el que se ensayen nuevas formas de relaciones sociales y con el territorio comunitario, no autoritarias, no mercantiles.

Con ese horizonte de autonomía nos hemos planteado defender el bosque y eso nos ha exigido crear proyectos e iniciativas propios para enfrentar la voracidad de las políticas del capital que promueven la destrucción y privatización del bosque. Las máquinas de las inmobiliarias no paran, hay proyectos que hemos expulsado, otros no. Varias partes del bosque han sido liberadas no con el decreto como Área Natural Protegida municipal que fue creado en el 2007 por la movilización de mucha gente, sino desalambrándolas y trabajando para que los árboles del bosque vuelvan a crecer en ellas.

La autonomía exige el crear en el aquí y el ahora, tener siempre presente la acción directa como principio del hacer. Tratar o luchar por no postergar lo que se quiere, tratar de prefigurarlo dicen. En la resistencia por el bosque esto ha funcionado en la organización para restaurarlo y pero también para definir nuestras acciones a partir de la defensa territorial. La conservación, restauración y recuperación del bosque ha implicado trabajos diversos que han ido aumentando con los años. Tratar de frenar la propagación de plagas y la fertilización a través de formas no agresivas de la agricultura orgánica, la aplicación de técnicas de composteo y retención en suelos degradados, campañas de saneamiento, reforestaciones autónomas, acompañamiento al crecimiento de nuestros árboles reforestados con riego y trabajos de prevención de los incendios.

Pero también hemos ido creando algunos otros proyectos que hemos impulsado para la defensa del Nixticuil que van más allá del trabajo comunitario cotidiano en el bosque. Así, se ha formado la *Brigada Comunitaria de combate de incendios forestales* que nos ha permitido enfrentar la represión y el despojo que a través del fuego sin control nos han querido imponer los capitalistas y el Estado. Ser autónomos en la lucha contra el fuego ha hecho posible disminuir los daños de la lumbre que a su paso arrasa la vida en el bosque. Se ha creado un pequeño vivero comunitario en el cual se almacenan y reproducen las semillas de los árboles nativos del bosque para después de un año de cuidados devolverlas al Nixticuil en forma de árboles que ocuparan zonas del bosque que están amenazados y/o en proceso de recuperación. El *Taller de Música* es otro proyecto que ha sido impulsado por lxs compañeros más jóvenes del colectivo con el objetivo de que la reflexión política, la denuncia y la experiencia organizativa por la defensa del bosque pueda difundirse también de forma creativa y para mantener la alegría con la música. El *Taller de Artesanía* y el *Taller de elaboración de aceites y esencias* con plantas medicinales y aromáticas del bosque se han creado de forma más reciente para fortalecer el proyecto de autogestión que ha permitido crear un Fondo para la Resistencia del cual se sostienen los gastos económicos que genera el trabajo de defensa del bosque. Todo esto ha exigido implicarnos en un proceso constante de autogestión colectiva, de aprendizaje. Este proceso ha conducido también a que varios compañerxs se formen como biólogos y agrónomos como una respuesta ante las necesidades de la resistencia.

Es importante para nosotros decir que la resistencia y la defensa del bosque tampoco se habrían podido mantener estos años sin las relaciones de apoyo mutuo que se han forjado con otros colectivos y personas de la ciudad, incluso fuera de ella. Con esto queremos decir que la militancia por la defensa del bosque ha sido mucho más amplia y no algo cerrado o limitado a nuestro colectivo o a la gente que vive en las colonias y

barrios cercanos al Nixticuil. Lograr mantener la resistencia es vivir en el territorio que se defiende, pero no solo.

De arriba lo único que hemos recibido es despojo y desprecio, la muerte de nuestros ríos, represión, la destrucción y venta de nuestros bosques, desapariciones, la clasificación-reordenamiento de la tierra para su venta, compañeros amenazados por el Estado. Seguimos diciéndonos cada día que la lucha por la defensa de la tierra es contra el capital, contra la política profesional, electoral, la de la dominación, del capitalismo verde. Va más allá del ambientalismo y los otros instrumentos que se han creado para administrarla, como el desarrollo sustentable.

Pero más allá y después de todo esto quedan los desafíos y las contradicciones diarias que no dejan de cuestionarnos y que permanecen abiertas: cómo continuar haciéndole frente al terror sin que alguno o algunos abandonemos la resistencia, cómo hacernos cargo de nuestras emociones sin que nos impongan la desesperanza, y cómo romper con la normalidad de tener que atender nuestras formas de sobrevivencia individuales sin dejar de lado la resistencia. Cómo y qué plantearnos para seguir sobreviviendo, sin que nuestro tiempo siga siendo robado por el trabajo asalariado, explotado y obligado. Cómo continuar tejiendo lazos comunitarios en medio de esta ciudad y sus colonias donde el aislamiento y lo individual son priorizados sobre la confianza, la afinidad, lo común y la existencia de lo no-humano. Cómo mantenernos como una organización territorial, cómo no ser desplazados. Cómo seguirle dando vida al hacer, a la acción en el aquí y en el ahora, sin aplazarla y sin que el conflicto con los corporativos nos consuma todos los espacios de la vida. Cómo detener a las máquinas, al buldócer que avanza sobre este bosque que ha estado aquí antes de que la ciudad siquiera existiera.

Vemos pues que defender el bosque es defender la vida en todas sus dimensiones. Nos vemos y sentimos en momentos muy pequeños frente al enemigo tan grande que amenaza con arrasar con todo a su paso. Sin embargo, estamos convencidos de que -aunque no sin dificultades- es posible y cada vez más necesario organizarse y resistir con autonomía para defender el bosque y la naturaleza toda, y que esa defensa solo será efectiva pensándonos como parte del bosque y la tierra, organizándonos desde abajo, al margen de las relaciones capitalistas y en contra de todo autoritarismo.

ARTÍCULO 6

La experiencia del Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores, Tlajomulco de Zúñiga (Jalisco, México)

Angélica Ramos[1]

Resumen: En la década de los años 90', por vez primera, el gobierno del estado de Jalisco, pretendió llevar a cabo la extracción de agua subterránea de nuestros pueblos. Nuestro nacimiento como lucha colectiva en defensa del agua, quizás es una de las experiencias que cimbró lo más profundo de nuestras vidas. Porque nos comunicó ahí donde la vida comienza y puede terminar, como la escasez que se vive en muchos lugares, porque "Un pueblo sin agua, está destinado a desaparecer".

Palabras claves: Santa Cruz de las Flores, crisis socio-ambiental, agua subterránea, Monsanto, resistencia, autogestión

El valle de Xuchitlán fue el territorio de la segunda fundación de nuestro pueblo, renombrado como Santa Cruz de las Flores, después de la incursión del imperio español en el siglo XVI. En estos que transcurren, se localiza a 19 km del periférico sur de la ciudad de Guadalajara, en el estado de Jalisco (México).

Ya no sabemos dónde empieza y donde termina la denominada zona metropolitana de Guadalajara, y a nuestro pueblo como a muchos, nos han convertido en una más de la pedacera urbana de la urbe tapatía (Véase Mapa N° 1).

[1] Miembro del Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores. Email: marg.90@outlook.com.

Mapa Nº 1: Ubicación de Tlajomulco en la Zona Metropolitana de Guadalajara.

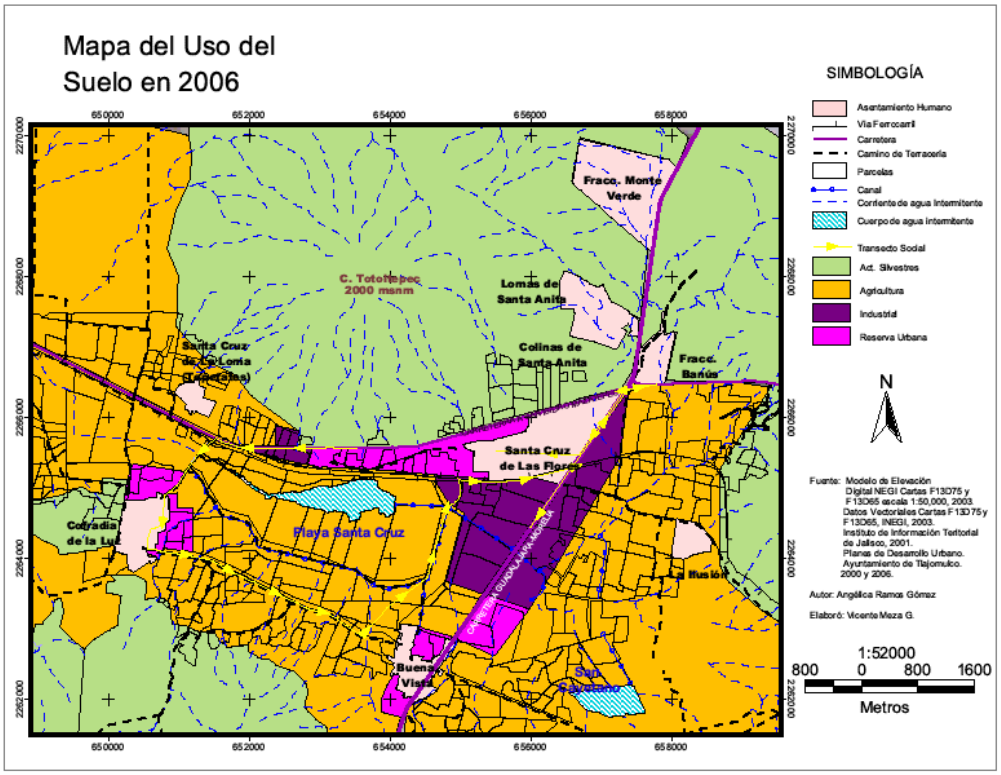
Fuente: Elaboración propia.

Haciendo memoria de nuestro valle

Nuestro valle de Santa Cruz de las Flores Xuchitlán ("Lugar de Flores" en lengua náhuatl) es parte del cuerpo de la cuenca de San Marcos, que mide cerca de 1169 Km^2. Esta planicie se encuentra protegida por el volcán de Totoltepec ("Cerro de guajolote" en lengua náhuatl, guajolote silvestre que habitaba en este lugar). Desde siempre hemos sabido que este relieve es de origen volcánico forma parte de la Caldera de "La Primavera", que está casi pegada hacia la dirección Norte de nuestro valle. Se sabe que sus orígenes se remontan desde el vulcanismo del periodo del Plio-Cuaternario.

Totoltepec, nuestro volcán es una de las principales elevaciones de este municipio, después del "Cerro Viejo-Sierra del Madroño", el del "El Aguila" y "Las Latillas". Asimismo, los flujos provenientes de las erupciones volcánicas rellenaron los valles cercanos como es el caso de la Playa de Santa Cruz. En mis recuerdos vienen aquellas imágenes cuando mi pueblo era un tira de caseríos. Y desde lo alto del volcán de Totoltepec en la dirección Norte, se divisaba un verde valle, bordeado por matorrales, donde serpenteaban arroyuelos y cañadas pobladas de los otros seres vivos donde se alojaban manantiales (Véase Mapa N° 2).

Mapa Nº 2: Mapa de uso del suelo en Santa Cruz de las Flores en 2008



Fuente: Archivo de Universo Xuchitlán.

Creemos que aún se conserva en la cima de este volcán, que llamamos “La Mesa” y “La Mesita” un bosque de con especie de encino, latilla y pino, en convivencia de arbustos de rosa panal, ciruelo silvestre, tacote, osote, palo dulce, huizache, guaje. Nuestro valle era visitado en los meses de junio a septiembre por las lluvias a cántaros; formando arroyuelos por doquier que recorría con mis pies descalzos con ese gozo infinito de mi infancia.

En el presente, nuestros campos de vida, que para los despojadores son sólo “suelos-mercancía”, en los últimos años nos han sido arrebatados por los capitalistas que se dicen del “progreso”. Nuestros mantos acuíferos son la atracción del cálculo de la ganancia capitalista. En las últimas décadas ha sido utilizada como botín en el remolino de los impulsos destructores de quienes persiguen la acumulación capitalista legal o ilegal.

Nuestras luchas

Surgimos como resistencia social, a mediados de la década de 1980 cuando la autoridad municipal de la ciudad de Guadalajara de ese tiempo pretendió la reubicación de la Planta de Tratamiento de Basura de “Los Belenes” de la zona metropolitana de Guadalajara. Esta fue nuestra primera lucha que obligó a la autoridad en desistir en traernos sus basureros.

En la década de los años 90', por vez primera, el gobierno del estado de Jalisco, pretendió llevar a cabo la extracción de agua subterránea de nuestros pueblos. De la noche a la mañana plantaron su maquinas en nuestros campos, con el ocultamiento de la información y con engaños. Como acostumbra la democracia liberal de la clase política mexicana, este proyecto de despojo se difundió como "Pozos Domo Sur de la Primavera Sub-cuenca San Marcos".

La desinformación encendió nuestra alarma e indignación social. Fue nuestra resistencia social que impidió este saqueo; y suponemos que en los cálculos políticos de la autoridad, no les quedó otra a los funcionarios sino la revocación de esta decisión. En este mismo periodo (1992), durante la crisis social y política derivada de la tragedia de las explosiones del 22 de abril en Guadalajara.[2] La autoridad municipal de Tlajomulco de Zúñiga, ofertó nuestros campos para la reubicación de la Planta de PEMEX y el Basurero de la zona metropolitana de Guadalajara. Los pueblos de este municipio tales como San Agustín, San Sebastián el Grande, Los Gavilanes, San Lucas Evangelista, Santa Cruz de las Flores, Tlajomulco de Zúñiga, impedimos estos traslados, porque conocíamos el desastre ocurrido en la ciudad; y nuestro temor estaba "a flor de piel"; y sobre todo por la negligencia e irresponsabilidad de los funcionarios que se conectaba plenamente con nuestra experiencia de resistencia que manteníamos ante la decisión de extraer agua de nuestros pueblos.

En este milenio, en el año de 2002, el gobierno de competencia de nivel estatal (Jalisco) regresó con su empecinamiento en extraer agua de nuestros pueblos, ahora le habían cambiado el nombre, como parte de sus artimañas, como "Acuífero San Isidro"; pero se trataba de la misma extracción.

Fuimos varios pueblos donde el territorio nos une y las divisiones administrativas nos separan. San Isidro, La Villita, San Antonio del municipio de Tala y de Tlajomulco, Santa Cruz de las Flores, Buenavista, Cofradía, Santa Cruz de la Loma o Tepetates, y Soledad de Cruz Vieja.

El despojo inmobiliario de vivienda comercial sobre el territorio municipal acabó con muchos de nuestros campos. En el año de 2005 intentamos impedir la edificación de uno de los fraccionamientos que el gobierno municipal autorizó a la empresa Proyectos Inmobiliarios de Culiacán, S.A. de C.V. y/o empresa HOMEX, la misma que edificó el Fraccionamiento de Santa Fe de conocimiento público por su negro historial de fraudes cometidos a sus residentes y una edificación dispuesto para la degradación humana.

Esta misma empresa impulsó el fraccionamiento "Las Cuatas" o Banús, al que cambiaron de nombre a raíz de nuestra oposición, que fue incrustado en una lugar elevado de nuestro valle; motivo por el cuál previmos la contaminación que causaría a nuestros pozos de agua para consumo humano, exigiendo por este motivo la revisión del

[2] Es considerada como la peor catástrofe de la historia de Guadalajara. Explosiones causadas por la presencia de gasolina en la red de drenaje del Sector Reforma de Guadalajara, en uno de los cuatro sectores en que se divide la ciudad, causaron centenares de muertos y miles de heridos. "Para los tapatíos y los damnificados en particular constituye una verdad elemental que el gobierno, a diferentes niveles, es responsable del siniestro. Por acción y omisión, PEMEX, el gobernador de Jalisco Guillermo Cosío, el director del SIAPA Gualberto Limón y Enrique Dau, presidente municipal de Guadalajara, están directamente implicados", (Ramírez y Regalado,1995, p. 233).

procedimiento de autorización, del plan arcial de urbanización y los estudios y autorizaciones del mismo, así como de su edificación.

Pero la complicidad de los empresarios de la construcción y fabricantes de viviendas asociados a los intereses "representantes populares" del cabildo municipal, así como los funcionarios de todos niveles de autoridad, debilitaron la inconformidad social con programas de "mejoramiento de vivienda" repartiendo cemento casa por casa. Además de la práctica de cooptación y de intimidación.

El gobierno del estado (Jalisco) continúa con la intención en despojarnos de nuestro acuífero; porque así lo ha declarado (octubre de 2015), habla de "la incorporación" de Santa Cruz de las Flores al Sistema Intermunicipal de Agua Potable y Alcantarillado (SIAPA).

Nuestros aprendizajes

Consideramos que estas experiencias han sido trascendentales en nuestra vida personal, decían los compañeros/as: "Nosotros ya no somos las/os mismos después de esta experiencia".

Hemos comprendido que el llamado "progreso" es un engaño; cuando cada día vemos que en su nombre nos han convertido en periferias de riesgo para la vida y de devastación de los bienes naturales, como es el agua. En el nombre del "desarrollo", hemos visto la imparable extracción de material geológico, desde décadas. Socavan suelos y engullen cerros, uno tras otro.

Descubrimos la sarta de mentiras de lo que son las vialidades. Vivimos en un territorio comunitario hecho pedazos, y nos preguntamos ¿para quienes se planearon las vialidades?, cuando en nuestros pueblos, cientos de vidas humanas han sido cegadas, por su alta peligrosidad. En cambio, nuestro pueblo adolece de transporte público seguro y eficiente para la comunicación entre pueblos, y hacia la ciudad de Guadalajara. Ahora, nos percatamos que los despojadores llamados "desarrolladores inmobilliarios", de tipo industrial, de vivienda, de servicios, nos han robado también nuestros arroyos, manantiales matorrales, bosques, hondonadas, senderos, plantas medicinales. Reconocemos y lamentamos, que estos emplazamientos de la cadena del despojo inmobiliario esté saqueando el agua que hemos defendido, en nuestro propio territorio.

En suma, aprendimos a levantar la voz y decir: "Si este es el progreso prometido, no lo queremos".

También, como nunca antes, comenzamos a mirarnos hacia adentro, reconocernos quienes somos y apreciar la rica vida natural de nuestros pueblos. Las personas mayores nos recordaron que este lugar fue habitado por guajolotes silvestres, de ahí proviene el nombre de nuestro cerro "Totoltepec"; así como de colibríes, faisanes, codornices, lechuzas, tecolotes, aguilillas, gavilanes, halcones, zopilotes, ágoras, güilotas, cuijes, cuervos, cacomixtle, coyote, variedad de ranas y sapos, pelícano, tortuga, lagartija nocturna, águila solitaria, tórtola común, zanate, ganso nevado, variedades de serpiente y una gran variedad de murciélagos los cuales la mayoría son polinizadores. Así como venados cola blanca, armadillos, zorros, zorrillos, tlacuaches, jabalíes, liebres, conejos, correcaminos, ardillas, gavilán azor, pumas, y los jaguarundis, considerada como una especie en peligro de extinción. Así como la diversidad de insectos: mayates, libélulas,

chicharras, caballitos, hormigas. Y nuestros reptiles: víboras, iguanas, lagartijas, aves migratorias, y quizás muchos más, que ya hemos olvidado, y otros, que nunca conocimos, porque ya habrán desaparecido. Y, en el Cerro Viejo, la especie nativa de los jaguarundis, que también existían en el Bosque de la Primavera, por formar parte de este ecosistema regional.

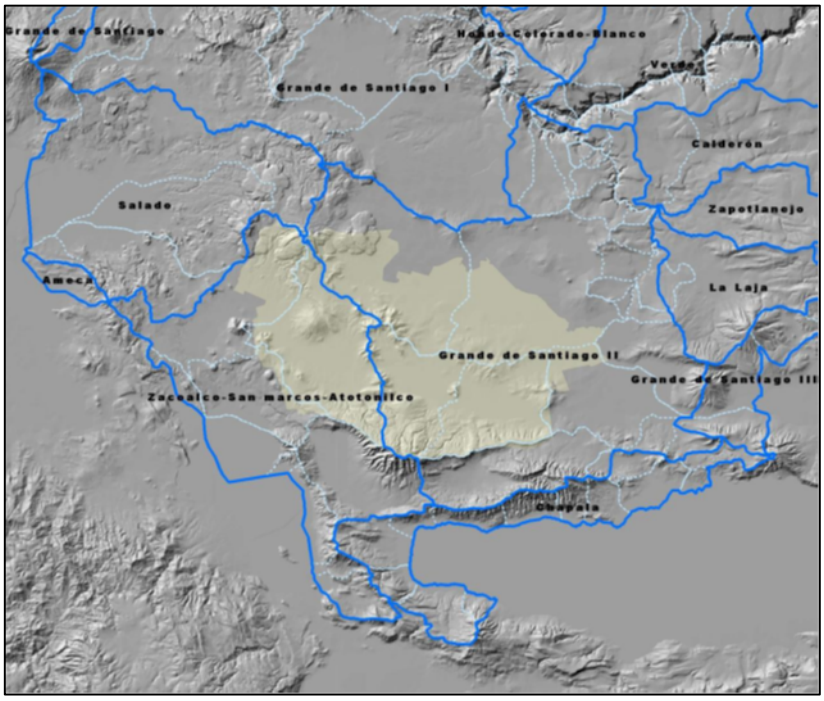
Aquellos antiguos lugares de nuestros paseos de infancia, actualmente son "propiedad privada", con cercas y muros, donde ahora tenemos prohibido entrar.

El acuífero de los pueblos

También nos sorprendimos al saber que solamente teníamos un gran acuífero de importancia regional que compartíamos los pueblos y de los que nos proveíamos como acuíferos locales poco profundos. Pueblos pertenecientes a los municipios de: Tlajomulco, Tala, Acatlán y Villa Corona. Santa Cruz de las Flores, Soledad de Cruz Vieja, Santa Cruz de la Loma, Cofradía, Buenavista del municipio de Tlajomulco. San Isidro Mazatepec, San Antonio, La Villita, Ahuisculco, Navajas, Cuxpala, San Juan de los Arcos, del municipio de Tala, y otros pueblos de los municipios de Acatlán y Villa Corona.

Este ecosistema regional, a su vez se comunica con el sistema geotérmico de "Las Planillas" del complejo volcánico de "La Primavera" (AA.VV., 1991). La defensa del territorio nos enseñó que somos parte de este complejo volcánico y de la sub-cuenca hidrológica de San Marcos, que se localiza: entre las cuencas hidrológicas de Alto Rio Ameca y del Río Lerma Chapala-Santiago (Ver Mapa N^{o} 3).

Mapa Nº 3: Cuenca Hidrológica Zacoalco-San Marcos Atotonilco POET Tlajomulco.



Fuente: Archivo de Universo Xuchitlán.

Aprendimos a utilizar las propia normatividad en materia ambiental y los recursos legales de quienes actúan como "despojadores institucionales", cuando a través de estudios técnicos específicos, fortalecimos nuestra resistencia, contrario al Estado despojador que no realizó los estudios de impacto ambiental. Ahora sabemos que tenemos un acuífero de tipo libre y debido a su composición bioquímica con niveles altos de boro y arsénico entre otros metales, se dedujo, el desarrollo de tres problemas fundamentales: primero, la extracción intensiva a que se está siendo sometiendo, debe estar llegando a límites de su abatimiento. Segundo, ante la extracción intensiva y extensiva por parte de las industrias y la actividad especulativa de las inmobiliarias de vivienda, es probable exista contaminación del acuífero. Tercero, actualmente, enfrentamos los pueblos la mortífera contaminación de los desechos y aguas residuales de la escalada industrial; además de las descargas residuales de los pueblos y los emplazamientos inmobiliarios de vivienda que vierten sus desechos en nuestros suelos y cuerpos de agua.

Nuestra lucha avivó los recuerdos de otras luchas del pasado en defensa del territorio, como fue el caso de "La Playa"[3] y "La Capilla de la Soledad"[4], y nuestra lucha creció bajo el cobijo de la memoria como crisol vibrante de emociones donde lo colectivo se fortalecía, en esos sentimientos de la rabia y dignidad. La Capilla del Hospital de la Soledad del siglo XVI, se conoce y nombra como templo de la "Santa Cruz", o el templo de las Ruinas, antes Capilla de la Soledad, desde las voces de la conquista española. Pero, para muchos de nosotros se trata de un Tlaloacan ("el cielo de Tláloc" en lengua náhuatl), conforme a los relatos debió haber sido un centro ceremonial o adoratorio. "Las canteras esconden un culto amañado a las deidades indígenas, especialmente a Tláloc y a Xochiquetzal. Aquí está el Tamoanchan –el paraíso terrenal-, el Tlaloacan –el cielo de Tláloc-, y Xuchitlán -el lugar de las Flores-" (Chávez, 2009, p. 109).

Muchas de las familias conservan fotografías en sus hogares de este edificio, de manera que cada familia ofrece a los visitantes sus relatos de este monumento. Es la raíz de nuestra identidad colectiva compartida y afianzada en nuestro origen común. De manera, ser parte de un movimiento, es entrar en ese espiral de emociones y energía cuando las personas estamos frente a poderes sin escrúpulos llevados por la codicia destruyendo cuanta vida existe.

[3] Es una tierra inundable o cuerpo fluvio-lacustre que en el proceso del reparto agrario pasó a ser de propiedad ejidal (Comunidad Ejidal Santa Cruz de las Flores), aunque actualmente mediante la presión y hostigamiento ha sido vendida la mitad de esta tierra donde se ha venido cultivando desde trigo, cacahuate, guasanas y en las últimas dos décadas sólo maíz de temporal.

[4] Este edificio como huella fundacional de este pueblo, fue esculpido por manos de las etnias cocas y tlajomulcas que poblaron este valle. La ornamentación del mismo es de un fino labrado de un fino labrado en cantera, pletórico de símbolos de fecundidad reminiscencia de la cosmovisión prehispánica, transfigurados en los símbolos judeocristianos de occidente.

Cabe mencionar que este edificio ha sido objeto de codicia y rapiña de políticos. "Cuentan nuestros mayores que un político rata de esos que abundan en este país, decidió llevarse las canteras de la ruinas para embellecer su casa. Al saberse esto en Santa Cruz de las Flores, se juntó un grupo de hombres armados –dicen- con machetes y evitaron el robo de nuestras canteras. Quedó como símbolo del valor y al decisión de estos hombres la frase que dijo uno de ellos, -del cual me reservo el nombre por ser del conocimiento de todos y que sintetizó la postura de estos hombres, cuando dijo: "¡Primero se llevan mis huevos que las ruinas!" (Ramos Salcido, 1992).

Nuestro nacimiento como lucha colectiva en defensa del agua, quizás es una de las experiencias que cimbró lo más profundo de nuestras vidas. Porque nos comunicó ahí donde la vida comienza y puede terminar, como la escasez que se vive en muchos lugares, porque "Un pueblo sin agua, está destinado a desaparecer". También aprendimos otra forma de comunicación y convivencia. Nuestras reuniones se convirtieron en nuestro hogar: "La placita", el lugar de nuestro encuentro y abrazo colectivo; nuestro cobijo; nuestra geografía cotidiana, donde reposamos los quebrantos, las angustias y la incertidumbre.

Hilvanamos crónicas interminables, donde por vez primera cada uno y cada una de nosotras hablábamos en libertad con atenta escucha y respeto. En el camino de defensa de nuestros pueblos, muchas y muchos quedaron en el camino de la cooptación; y el temor a perder sus empleos. Sólo unas cuantas personas no nos hemos rendido, porque comprendemos que esta lucha es larga, quizás, apenas comienza. En medio de la amenazante guerra capitalista, que parece no tener fin.

Por primera vez, en el año de 1990-1992 en la defensa de nuestra agua subterránea, habíamos roto la norma de "la obediencia"; "y del "silencio". Cruzar esta línea, fue otra de las primeras dificultades porque significó romper con los "poderes caciquiles"[5] ejercidos tanto por grupos de poder económico locales, delegado municipal, integrantes de las mesas directivas de las comunidades ejidales y representantes de partidos políticos.

Decía un compañero, cuando la Señora Chuy Lara "[6]nos ve, como si quisiera exorcizarnos con la mirada". Cierto. Estaban encolerizados con nosotros/as porque corrimos a "sus mesías de los partidos" y a sus representantes "vendidos"; soportamos el rechazo, las descalificaciones y las calumnias. Fueron las primeras rupturas con quienes compartimos una historia de vida que nos es común, donde se entreveran los lazos afectivos de amistad y consanguíneos. También con muchos tropiezos estamos des-aprendiendo las formas autoritarias, respecto a nuestra relación interna como colectivo.

Otro de nuestros desengaños fue como la traída y llevada "democracia liberal" y sus "mecanismos de representación" no son otra cosa, sino la derrota de los procesos sociales auténticos. Vivimos la experiencia en confiar en procesos políticos de elección directa para el cargo de delegada municipal (fui la primera mujer de los pueblos en ese cargo); bajo la idea en empujar nuestro proyecto social. Pero no fue así, debido a la labor que realizábamos los delegados en conformar una agenda de necesidades y propuestas desde los pueblos. Para los funcionarios y cabildo significó no ajustarnos a las reglas políticas de un poder acotado por ellos. La reacción del gobierno municipal fue una guerra de calumnias, descalificación, y la operación de un grupo de choque al interior del pueblo en contra de mi persona y nuestro grupo, que anticipó mi destitución.

Un tema del que poco se habla son los padecimientos a causa de la presión emocional y la situación de stress derivada en muchos momentos de la actividad social

[5] Es una forma de nombrar a individuos y grupos que ejercen el poder y control político de las decisiones en los diferentes ámbitos de la vida social, política y cultural.

[6]Señora viuda que detentaba poder caciquil, tanto por ser propietaria privada de tierras; además actuaba como correa de transmisión del priismo (Partido Revolucionario Institucional) del municipio.

de resistencia. Muchas personas llegaron a desarrollar enfermedades como depresión, y otros/as padecimientos de tipo autoinmune.

También reconocimos que algunas organizaciones no gubernamentales (ONG), que acompañaron algunos de nuestros procesos desviaron el rumbo de nuestros propósitos, y nos limitaron a sus agendas de financiamiento.

Nuestros proyectos e iniciativas autogestionadas

En el camino de la resistencia, emprendimos una lucha por la autonomía en la administración del aprovisionamiento de agua (en el año de 1993), que no logramos consolidar debido a la represión de la autoridad del nivel municipal. Logramos que las tarifas de pago no aumentaran durante varios años.

Asimismo, pudimos constituirnos como un asociación civil, que suponíamos nos daba cierta protección y autonomía frente al Estado y sus instituciones. Más bien nuestra capacidad de empezar a caminar por nuestro propio pie ha sido a través de recuperar nuestra práctica ancestral de cultivo de la milpa. En el sentido de colectivizar esta experiencia; que también ha significado el reconocimiento de nuestro vínculo con la tierra y nuestro origen.

Quizás también con la esperanza de la defensa de nuestro territorio comunitario ante la rampante mercantilización de nuestra agua.

Problemas y los retos a futuro

Recientemente nos preguntábamos: "esta tragedia que vivimos en este país, ¿se trata de una guerra contra los pueblos, impuesta por el Estado?". Comprobamos, que la guerra del capitalismo tiene muchas caras.

En nuestros territorios comunitarios se encuentra incrustada la cadena del despojo del capital inmobiliario: La explotación geológica, la infraestructura de procesamiento de estos materiales Cementos Mexicanos S.A.C.V. (CEMEX), las empresas expendedoras (Cemento Cruz Azul, de Ferremateriales de San Luis Potosí. S.A. de C.V). Y la andanada de fraccionamientos que ahogan a nuestros pueblos. Se apoderan de nuestra agua, nuestros cerros, nuestros arbolados, nuestros arroyos, nuestros paseos. Nuestros caminos por los que andábamos libremente, de la noche a la mañana, ahora se nos prohíbe transitar.

Nos vivimos y nos sentimos sitiados ante la avalancha de industrias del capital nacional y trasnacional, -ya sean japonesas, chinas o gringas-, han convertido nuestros pueblos de la inocencia en espacios de la mercantilización de nuestros bienes naturales, destruyendo toda cuánta vida existe.

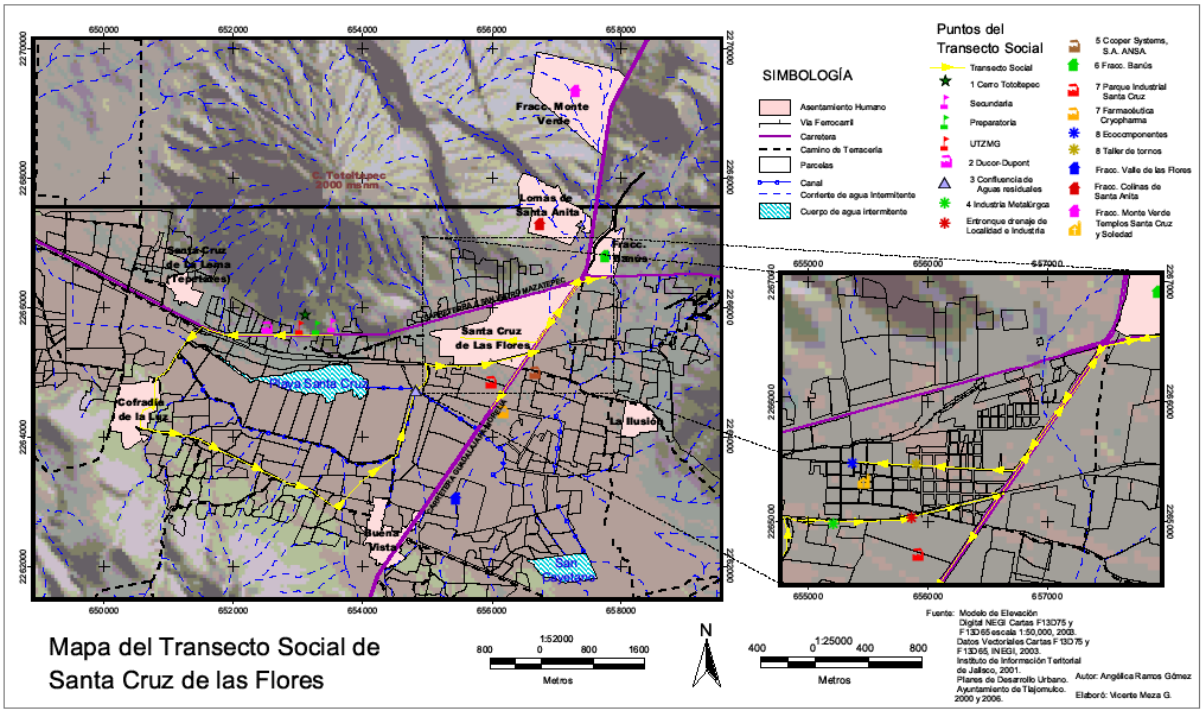
Actualmente, cada emplazamiento de este tipo, extraen grandes volúmenes de agua que desconocemos. Los emplazamientos industriales, son alrededor de cien y fraccionamientos diez, localizados en un radio menor de 6 a 7 km. Por ello, consideramos que están sometiendo a nuestros acuíferos locales a una extracción intensiva, muchos de ellos, desde hace casi veinte años. Pese a existir desde la década de los años 70' del siglo pasado, una declaratoria de veda en toda esta región en torno a la extracción de agua.

Los pueblos avizorábamos este escenario de escasez, y en el momento actual, estamos observando las manifestaciones de agotamiento de estos acuíferos, en Barrios

como el de Villa de las Flores, en San Isidro Mazatepec, San Miguel Cuyutlán, San Agustín y varios fraccionamientos como Eucaliptos. Además de la denuncia de contaminación por metales pesados en el Fraccionamiento "Residencial" Nueva Galicia.

Asimismo, constatamos como las aguas residuales de las industrias, y descargas municipales, son vertidas a cielo abierto al canal de "La Playa"; deben estar filtrándose en el subsuelo, causando la contaminación de nuestro acuífero (Véase Mapa N° 4).

Figura N° 4: Mapa del Transecto Social de Santa Cruz de las Flores, 2008.



Fuente: Archivo de Universo Xuchitlán.

El caso de la multinacional Monsanto resulta increíble e indignante por la cínica impunidad en que actúa el Estado y sus instituciones, conociendo el historial negro de esta multinacional en varios países por sus productos y prácticas comerciales. ¿Cómo permitieron la incrustación en nuestros pueblos y sus "laboratorios experimentales" de nuestras semillas de maíz? (San Miguel Cuyutlán, Tlajomulco de Z.). Desde el mes de noviembre del año de 2014 se encuentren "tranquilamente practicando sus fórmulas de guerra alimenticia". Estas instalaciones se encuentran enclavadas en el patrimonio natural del Área Estatal de Protección Hidrológica Cerro Viejo (Sierra de Madroño)-Chupinaya-Los Sabinos; a unos cuantos kilómetros de la Laguna de Cajititlán, en el municipio de Tlajomulco de Zúñiga.

También hemos vivido la tragedia de personas desaparecidas y homicidios, principalmente jóvenes. En el año de 2012 sufrimos de los narcobloqueos, donde se asesinó a jóvenes del pueblo, en esta escena del horror.

Los retos actuales, se refieren a la circunstancia que nos ha acompañado durante los últimos, que ha sido difícil de resolver. Como dividir nuestras vidas y tiempos, en la

atención de nuestros hogares, nuestra pareja, de hijos e hijas, la atención de nuestros padres en la etapa de vejez, mantenernos en un empleo de sustento económico, y pretender la realización de nuestros estudios formales. Y mantenernos en nuestra actividad en la defensa del territorio.

Otra de las dificultades, ha sido resolver las controversias al interior de nuestras familias, a raíz de nuestra participación social por los riesgos evidentes que ello representa, ante la actual situación de guerra en nuestro país. ¿Cómo construir alternativas de vida ante el miedo de muchas familias que temen perder los empleos que les dan las empresas, a cambio de salarios de 600 y 700 pesos[7] por semana? ¿Cómo proponer opciones de vida a los pocos ejidatarios[8] que persisten en sembrar; así como a las esposas, hijos/as, de los que ya han fallecido?

En cuanto a la planificación territorial, se vive en la esquizofrenia oficial. Es en el año de 2009 cuando el municipio de Tlajomulco de Zúñiga se coloca a la "vanguardia de la planificación territorial en el estado de Jalisco"; a través de la elaboración del "Plan de Ordenamiento Ecológico y Territorial del municipio" (POET) y Atlas de Riesgos.

Es precisamente, en este periodo que se intensifican las tendencias que han destrozado nuestros campos por los emplazamientos inmobiliarios de todo tipo.

a) la primera, relacionada con la explotación de bancos de material geológico, desde la década de los años ochenta; imparable, hasta nuestros días.
b) la segunda, la incrustación industrial, sus mayores oleadas, en los periodos que van de los años noventa, 2000 y 2010.
c) la tercera, relacionada, con la explosión inmobiliaria de crecimiento exponencial en el periodo comprendido entre 2001 y 2006.
d) Una cuarta, las vialidades carreteras de ampliación y los gigantescos circuitos han devastado los hábitats locales, -el caso del macrolibramiento de Guadalajara-, parcelas del ejido de San Lucas Evangelista, Cierro Viejo y el Malvaste y la muerte y desaparición de los otros seres vivos,-plantas y anímales- también habitantes de nuestros territorios comunitarios.
e) A partir de 2010, hasta este momento; se intensifica tanto la actividad comercial inmobiliaria de vivienda, la industrialización por doquier, el saqueo geológico y el macrolibramiento de Guadalajara. Nos preocupa que todas estas actividades han sido llevadas a cabo simultáneamente, con enorme celeridad y total hermetismo por parte del sector gubernamental.

[7] Menos de 35 dólares ($) al cambio de diciembre 2015.

[8] Es el campesino a quién se le ha dotado de tierras y la titulación dentro de la unidad de producción y órgano de organización y representación del campesinado mexicano que fue el Ejido. Su desmantelamiento ha sido legalizado en el año de 1992. "Durante los primeros meses de este año, se presentó en la Cámara de Diputados una iniciativa de Ley de Fomento Agroindustrial que propugna la liquidación factual del ejido y la restauración del régimen de la hacienda (propone que los ejidos contraten con las agroindustrias la cesión de sus tierras para cultivar granos u otras materias primas por un periodo de hasta treinta años, durante los cuales los peones –es decir, los ejidatarios convertidos en peones de gran hacienda- percibirían únicamente un salario mínimo pagadero mensualmente. Por si la voracidad de los agroindustriales "modernizadores" no quedara suficientemente exhibida, en el suplemento de comentarios a la iniciativa de Ley de Fomento Agroindustrial sus autores afirman, "puede desestimular la inversión". No sólo aspiran a apropiarse gratuitamente de las tierras ejidales por treinta años, sino que desean la mano de obra gratuita)". (Clava, 1991, p.56).

En San Isidro Mazatepec, Santa Cruz de la Loma o Tepetates, Santa Cruz de las Flores, y Tlajomulco la extracción geológica y producción agroindustrial, continúa desde décadas. Todo comenzó con la explotación geológica al servicio de la "construcción de la destrucción". Desde que tenemos memoria, -quizás, 40 años- hasta el día de hoy; han arrasado con volcanes enteros, tanto en Tala, como en Tlajomulco. Extienden sus fauces van más allá de la piedra caliza, arena, grava. Están excavando hasta las entrañas del subsuelo, de donde extraen piedra volcánica.

Preguntamos, acaso se trata de concesiones otorgadas a perpetuidad al interés privado para la acumulación. Sólo quedan los socavones, donde los otros seres vivos sucumbieron, -plantas y anímales-, que muchos ya habrán desaparecido sin haberlos conocido. Especies endémicas que nuestro valle vio nacer.

El territorio de Tlajomulco, situado entre las cuencas hidrológicas de Río Santiago y Alto Río Ameca, donde el relieve predominante es de origen volcánico, que se remonta al Plio-Cuaternario. No dudamos que las extracciones de material geológico y el uso excesivo de agua para monocultivos agroindustriales de arándanos, frambuesa -una superficie de aproximadamente 200 has.-. Además, de las "jitomateras" que desde casi cuatro décadas han extraído agua de esta región.

Amén del número de pozos profundos para su riego, deben estar originando el agotamiento del pozo de abastecimiento de consumo humano de San Isidro Mazatepec, del municipio de Tala. Actualmente las personas sufren la carencia de agua.

Pueblos sitiados por la ferocidad del negocio de la "construcción de la destrucción"

La cadena del negocio de la construcción, utiliza nuestro territorio comunitario de Santa Cruz de las Flores para el procesamiento de materiales que requieren de agua en grandes volúmenes. Como son los casos, de la "Calera" CALIDRA S.A. de C.V. desde hace 40 años y la planta de CEMEX S.A. de C.V. desde hace más de una década han invadido nuestro pueblo de Santa Cruz de las Flores, con su infraestructura de producción de cemento y el trasiego permanente de transportes de carga y descarga pesada, está invadiendo nuestras calles de ingreso al poblado.

Observamos el riesgo que representa para la vida de l@s estudiantes que cotidianamente se dirigen a los centros educativos de la Secundaria Técnica, No. 87; el Colegio de Estudios Científicos y Tecnológicos del Estado de Jalisco (CECyTEJ) y la Universidad Tecnológica de la Zona Metropolitana de Guadalajara (UTZM).

Pero, no solamente extraen grandes volúmenes de agua en sus procesos productivos. Además, envenenan nuestro aire por la elevada emisión de polvos y partículas suspendidas, que está ocasionando en las personas infecciones y conjuntivitis. Además, en niñ@s y jóvenes enfermedades respiratorias crónicas, como asma; y en adultos cáncer en pulmones. Asimismo, se nos somete al ruido estruendoso de su maquinaria y de cláxones de sus camiones de carga.

Observamos, como el interés privado prevalece por encima de la legislación en materia ambiental y de la autoridad, como es el caso de la empresa de Cemento Cruz Azul, de Ferrematerieles de San Luis Potosí. S.A. de C.V. edificó sus instalaciones en el año de 2013. Tiempo en que los incendios fueron avasallantes en el municipio. Cuando dicho predio era abatido por las llamas; de manera flagrante se autorizó el cambio de uso

del suelo para su edificación. Situado en la servidumbre federal de la vialidad carretera a Guadalajara-Morelia, en la intersección con la validad que conduce a la cabecera municipal.

Fraccionamientos que engullen nuestros campos

Esta cadena de la acumulación por despojo de tierras en nuestros pueblos, tiene como eslabón la andanada de fraccionamientos impuestos por los llamados "vivienderos" que ahogan a nuestros pueblos. Los cuales nos vienen despojando de nuestros cerros, árboles, arroyos, ojos de agua, veredas y lugares de esparcimiento como: el volcán de Totoltepec, "Gigantera", "Las Heras" y "El Terrero" que forman nuestro ecosistema que recarga nuestro acuífero regional.

> "Del 2000 al 2006 en el municipio de Tlajomulco fueron autorizados 160 nuevos desarrollos habitacionales -la mayoría de alta densidad, denominada H4-, lo que significó más de 120,000 nuevas viviendas, si se considera que no todos los lotes eran unifamiliares (ver tabla). Esto significó la urbanización de al menos 4,000 hectáreas que formaban parte de una importante cuenca hidrológica, alterando la recuperación de mantos freáticos, sin prever sistemas eficientes de drenaje ni de transporte público, vías suficientes de acceso, escuelas u otros equipamientos indispensables. Algunos de esos fraccionamientos se inundan en tiempos de lluvia y la población debe ser evacuada por los riesgos potenciales" (del Castillo, 2015).

Los fraccionamientos de todas las densidades se tragan día a día nuestro volcán de Totoltepec, centro de recarga y escorrentía de la lluvia que permite la filtración subterránea de nuestro acuífero del cual nos abastecemos los pueblos de esta región. Los "vivienderos" en su oferta comercial utilizan nuestra agua como un objeto de seducción publicitaria, ofreciendo viviendas con albercas, spas, hoteles y hasta nuestros arroyos. Así lo consigna la mercadotecnia de Villa California Club Residencial; Senderos de Monteverde; Valle de las Flores; Colinas de Santa Anita; Lomas de Santa Anita.

Los fraccionamientos de crecimiento exponencial ubicados en la periferia de Santa Cruz de las Flores son el de "Banús"; "Vista Sur Residencial"; El primero, ampliamente cuestionado por las personas de Santa Cruz de las Flores en el año de 2005 debido a irregularidades en los procedimientos de aprobación, conforme al marco legal de la planeación urbana, de otorgamiento de la licencia de construcción. Justo, en ese mismo lugar se autorizó la construcción del fraccionamiento "Vista Sur Residencial", redensificando peligrosamente este lugar, -quizás, con más de 10,000 mil viviendas- en el entronque de la carretera Morelia y la vialidad a Tala.

Ambos fraccionamientos, situados aguas arriba de nuestra planicie fluvio-lacustre, han arrasado con campos y manantiales, y como sabemos, muchos de estos emplazamientos suele omitir el cumplimiento de tratar las aguas residuales. Es así que la caca de los nuevos residentes; junto con las de los pueblos, debe estar filtrándose a nuestro acuífero del cual todas las personas consumimos. Como la ambición de los "inmobiliarios" y "vivienderos" no tiene "llenadera", hasta el día de hoy, a los

campesinos de la Comunidad Agraria de Santa Cruz de las Flores están sometiéndolos a una escalada de hostigamiento y presión a fin de que vendan sus parcelas.

En los años de 2010 y 2012, los "corredores", les exigieron sus títulos a cambio de un adelanto de 100 mil, cien pesos, y prometieron que concluida la regularización de la venta, les cubrirían el resto.

Ahora llegan "otros corredores" y ofrecen 1 millón y medio por hectárea por las parcelas de la "La Playa", -que es una tierra fluvio-lacustre, en las que se cultiva actualmente maíz. Además de prodigarnos de un clima templado la mayor parte del año.

Este hermoso valle y "La Playa", están a punto en convertirlo en una inmensa cloaca, debido a la decisión de la autoridad en concentrar los desechos provenientes de los cerca cien emplazamientos industriales y las descargas residuales de los pueblos y fraccionamientos, en un solo colector, para ser tratados por una "macroplanta" que derivará las aguas a la Presa del Hurtado o Presa de Valencia. Este canal, se está entubando, -monumento de la mentira y engaño- que se pretendía fuera un dren para que "La Playa" y pudiera ser sembrada todo el año mediante riego.

Industrias que envenenan toda cuanta vida existe

Los emplazamientos industriales; y su incrustación para donde quiera que mires, son responsables del destrozo de nuestros pueblos, se traslapan, con los corredores de vivienda de todas densidades habitacionales.

Además, que se localizan en un mismo espacio giros, que van desde los de tipo metalúrgico, maquinaria, farmacéutico, agroquímicos, de la construcción, plásticos, alimentos, acereras, automotriz, infraestructura eléctrica y manufacturas. Sólo en dos corredores se aglutinan alrededor de 30 empresas. Hemos contabilizado alrededor de un centenar, que se lo localizan en un perímetro menor de 6 km. del pueblo de Santa Cruz de las Flores.

Un número importante de dichos emplazamientos iniciaron sus actividades, desde hace más de cuatro décadas, y desde entonces, desconocemos ¿cuáles son los volúmenes de agua que se extraen? y ¿cuáles son los métodos de tratamiento de las agua utilizadas, conforme a la normatividad y leyes ambientales?

Conforme a lo descrito prevemos que nuestro acuífero local y regional se encuentran gravemente amenazados; tanto por la sobreexplotación y contaminación por tóxicos. Mientras tanto, en nuestros pueblos comenzamos a vivir **la escasez de agua**. Como son los casos de San Isidro Mazatepec, San Miguel Cuyutlán, San Agustín y en algunos barrios, como en Villa de las Flores, en Santa Cruz de las Flores. Así como en diversos fraccionamientos, como en Eucaliptos.

Nos roban el agua, extrayéndola con pipas

La avalancha de nuevos fraccionamientos y la escalada industrial ha sido llevada a cabo por parte de la autoridad, bajo el conocimiento de que en nuestro valle es rico en agua, sí se ha conservado, ha sido gracias a que los pueblos hemos evitado en el pasado (en el 1991 y 2002) ser despojados de nuestro bien natural, ante las políticas irresponsables de

abastecimiento de agua para la ciudad de Guadalajara, referentes, en exprimir cuanta cuenca hidrológica encuentren a su paso.

Los pueblos avizorábamos este escenario de escasez, y en el momento actual estamos viviendo esta situación límite de la capacidad de este acuífero en satisfacer la necesidad de agua para consumo humano, como es el caso de la colonia Villa de las Flores. Como está ocurriendo en los pueblos de San Isidro Mazatepec, San Miguel Cuyutlán, San Agustín y varios fraccionamientos de los que se difundido la contaminación por metales pesados.

Pese a ello, se nos viene despojando de nuestra agua en forma directa, extrayendo entre 40 y 50 pipas -aproximadamente más de 500 mil litros por día-, de uno de los pozos que abastece a centros educativos del lugar, desconociendo cuál es su destino.

¿Acaso es esto una política pública o devastación de los pueblos?

Denunciamos y exigimos información a los gobiernos de todos los niveles municipal, estatal y federal, que con irresponsable secretismo y a espaldas de la sociedad de Tlajomulco, han autorizado la instalación de la multinacional Monsanto en nuestros pueblos, colindando con San Miguel Cuyutlán.

Este corporativo se localiza, a una distancia menor de 3 km. del Cerro Viejo y del embalse de la Laguna de Cajititlán. El primero, ha sido declarado como Área Estatal de Protección Hidrológica Cerro Viejo-Chupinaya-Los Sabinos; comprende la superficie de 23 mil 176 hectáreas de los municipios de Chapala, Ixtlahuacán de los Membrillos, Jocotepec y Tlajomulco de Zúñiga. [9]

Dicho corporativo multinacional, emitió un comunicado de prensa el día 29 de septiembre de 2014, a través del cual informó de la operación del "Centro global de tecnología para el desarrollo de híbridos del maíz en México".[10] Aunque, algunas personas del lugar, afirmaron que desde el año de 2010, se viene experimentando en dicho lugar.

Es de amplio conocimiento público en el mundo, las prácticas experimentales de esta multinacional con las semillas autóctonas de los pueblos, mediante el ardid en pretender resolver el "hambre del mundo"; con la producción de semillas transgénicas, con supuesta, mayor resistencia a las "malezas y plagas"; cuando, por el contrario, está siendo responsable de la profundización de la crisis alimentaria, pobreza y muerte de

[9] Sergio Hernández y Aarón Estrada Declaran a Cerro Viejo Área Protegida; el estado, sin recursos para su operación" La Jornada, miércoles 22 de mayo de 2013.

[10] Este es una parte del texto del comunicado que difundió la empresa, se puede consultar en http://preview.msn.com/es-mx/dinero/empresa/monsanto-instala-en-m%C3%A9xico-un-centro-global-de-tecnolog%C3%ADa-para-el-desarrollo-de-h%C3%ADbridos-del-ma%C3%ADz/ar-BB6pe1u?pfr=1. La empresa señaló en el comunicado que: "[...] además de beneficiar a México, la creación de dicho centro apoyará a los programas de mejoramiento genético de maíz más grandes del mundo; principalmente de Estados Unidos". Manuel Bravo, el Presidente y Director General de Monsanto Latinoamérica Norte expresó que: "Monsanto reafirma su compromiso con México y demuestra su confianza en el talento de científicos e investigadores mexicanos. Aquí se van a recibir muestras de más de 70 países y se van a desarrollar soluciones que beneficiarán a millones de agricultores".

muchos campesinos en muchos países. Lo que a Monsanto le importa, es asegurar una ganancia redonda proveniente de sus "paquetes tecnológicos": semillas más agro-tóxicos.

Mientras que Greenpeace en su comunicado afirma que:

> A fin de obtener ganancias, Monsanto hace lo que sea: no duda en violar la ley, sobornar funcionarios, afectar la salud de la gente o contaminar el ambiente. A lo largo de su historia, Monsanto ha acumulado un sucio expediente de hechos, irregularidades y sanciones:
>
> - Produjo y comercializó el agente naranja, usado durante la guerra en Vietnam y responsable de la muerte y el desarrollo de cáncer en miles de civiles inocentes. El agente naranja está hoy prohibido.
> - Produjo y comercializó el DDT y los PCB o askareles, químicos causantes de graves daños a la salud humana y al ambiente. Ambos están hoy prohibidos.
> - Fue condenada a pagar 1.5 millones de dólares por sobornar a las autoridades de Indonesia para introducir algodón transgénico en ese país.
> - Fue condenada en Francia en 2006 por publicidad engañosa sobre las falsas propiedades ecológicas del herbicida Round Up.
> - Fue condenada en EUA en 2010 a pagar 2.5 millones de dólares por más de 1700 violaciones a normas de bioseguridad.[11]

Monsanto, comenzó a escribir su historia negra, cuando tuvo a bien producir el agente naranja (dioxina); que se empleó por el gobierno estadounidense en la guerra contra Vietnam (1961, 1971, 1975), todavía en nuestros días las personas viven las secuelas de en sus vidas, con malformaciones congénitas y enfermedades, incluso, desconocidas hasta entonces.

> Como consecuencia del agente naranja y la dioxina que contiene, desde entonces hasta el día de hoy siguen naciendo personas con enfermedades provocadas por el químico en el ser humano, entre estas enfermedades se encuentran "cloracné, leucemia, sarcoma, enfermedades neurológias periféricas, enfermedad de Hodgkin, mieloma múltiple, neoplasia de la vías respiratorias, cáncer de próstata, laringe, traquea y pulmón, espina bífida, diabetes, cáncer de la médula ósea, además de las enfermedades múltiples de sus descendientes que en el caso de los afectados en Vietnam se han monitorizado hasta la tercera y cuarta generación y presentan diagnósticos como espina bifida y un largo etcétera de deformaciones congénitas. Además de abortos. (Flores, 2015)

[11] http://www.greenpeace.org/mexico/es/Campanas/Agricultura--sustentable--y-transgenicos/Y-tu-sabes-lo-que-comes/Por-que-no-quieren-que-sepas/Quienes-ganan-con-que-tu-comas-transgenicos-sin-saberlo/El-negocio-de-los-transgenicos/Quien-es-Monsanto/

Monsanto pretende asegurar el monopolio de la producción de los llamados paquetes de agroquímicos y su feroz escalada comercial; y atenta contra nuestra salud, seguridad alimentaria y formas ancestrales de alimentación de nuestros pueblos, como es caso de nuestro maíz.

Vialidades de circulación y de mercancías: muerte y sepultura de seres vivos, que se aniquilan de un golpe

La obra pública del estado de Jalisco, del macrolibramiento de Guadalajara, abarca 111 km. Y su avalancha abarca 32 km de nuestro municipio.

En el caso de Santa Cruz de las Flores en este momento, el trazo carretero viene destruyendo el territorio de "El Malvaste". Es o fue una selva pequeña, con hondonadas, barrancas y manantiales. Un último reducto de la riqueza de biodiversidad de este valle.

Es en estos días, que el manantial de las "Las Tarjeas", está siendo enterrado. Hemos sido testigos como es que los anímales corren despavoridos y desperdigados, como el bello correcaminos con su aura de plumaje verde-azul esmeralda de su cabecita; ardillas escondiéndose velozmente ante la mutilación de barrancas. El supuesto de la autoridad y de algunos "grupos ecologistas" en "resolverlo" a través de "corredores para anímales y para el agua". Es un artificio más de la estupidez humana basada en la superioridad sobre el mundo natural. Ofende el sentido común y la inteligencia de las personas.

En medio de nuestra impotencia e indignación, hicimos memoria de cuantos otros seres vivos están muriendo y desapareciendo silenciosamente ante nuestros ojos, que significan la destrucción de nuestras formas de vida por el despojo nuestras tierras y agua de esta acumulación de capital. Los graves impactos de estas tendencias se observan en los casos registrados en la mortandad de peces en el embalse natural de Cajititlán en el municipio de Tlajomulco y en La Presa del Hurtado o de Valencia en el municipio de Tala. En el pueblo de Santa Cruz de las Flores, desde hace tres años ocurren fallecimientos de personas que en algunos meses los decesos han sido de dos y tres personas por día, a causa de cánceres e insuficiencia renal.

Mientras los pueblos hemos resistido al despojo de nuestra agua a causa de esta destrucción del mundo natural. El Estado y sus instituciones de todos los niveles de competencia: federal, estatal y municipal, actúan bajo el pacto de impunidad favoreciendo la desposesión territorial por los despojadores de la acumulación de capital legales e ilegales, convirtiéndonos en **lugares de riesgo y muerte.**

Referencias Bibliográficas

AA.VV (1991), Estudio Geológico-Geofísico para determinar la características geohidrológicas en la zona de Santa Cruz de las Flores, México: Consultora y Exploradora de Recursos Naturales, S.A. de C.V.

Chávez García, José (2000), *Tlajomulco en el Tiempo,* Guadalajara Jalisco, México.

Clava, José Luis (1991), "El desastre agrícola de México ¿Es culpable el ejido?", en Clava José Luis, Envinas Alejandro, Meneses Luis, (Eds.) (1991), Documentos de trabajo, Vol. 29: El ejido en México: crisis y modernización, México: Fundación Friedrich Ebert, pp. 39- 57.

del Castillo, Agustín (2015), Desarrolladores de vivienda, gobierno de la ciudad de facto, en Milenio, 21 abril 2015.

De la Torre y Rizo, Guillermo y Reynoso Reynoso, Salvador (1973), Catálogo del patrimonio cultural de Jalisco, Época Colonial. Arquitectura, Tomo I. San Francisco y Aranzazú, San Sebastián de Analco, Santa Cruz de las Flores, Jesús María, Santa Teresa, Guadalajara, México: Universidad Autónoma de Guadalajara.

Ramírez Sáiz, Juan Manuel y Regalado Santillán, Jorge (1995), ¿Olvidar o Recordar el 22 de abril?, Guadalajara, Jalisco: CUCSH-Universidad de Guadalajara.

Ramos Salcido, José (1992), Las Ruinas, su 300 Aniversario, Santa Cruz de las Flores, 3 de mayo de 1992, folleto.

ARTÍCULO 7

Agua, territorio y resistencia: la experiencia de los pueblos de la barranca del río Santiago

José Casillas[1]

Resumen: Los pueblos de la barranca, a la par que resistimos las agresiones que tienen distinta cara pero el mismo propósito la acumulación capitalista: dígase fraccionadores, tala montes, incendios a propósito, destrucción de sitios arqueológicos y especuladores, hemos ido construyendo alternativas para proteger los bosques, los suelos y el agua; o rescatando la sabiduría ancestral sobre el uso y desuso de las plantas medicinales, el consumo de alimentos a base de plantas y animales silvestres.

Palabras claves: pueblos de la barranca, crisis socio-ambiental, basureros, resistencia, autogestión

Y qué es eso del territorio

El territorio es algo más que la tierra, los bosques, acantilados, ríos, montañas, arroyos y cañadas, plantas raras y minúsculas, aves y reptiles, mamíferos y arácnidos, senderos y sitios arqueológicos, es el lugar en donde se da y reproduce la vida, en donde toma forma la cultura, el territorio es donde se escribe y reescribe la historia de manera permanente.

Por tanto el territorio es el escenario en donde se construyen identidades, se trabaja, festeja, y organiza la resistencia y se forja poder popular.

El territorio se extiende o se reduce según interactuamos los sujetos sociales sobre él, es la cama en donde soñamos, la mesa en donde alimentamos nuestras esperanzas y el campo de batalla en donde resistimos y enfrentamos la ignominia y la falacia desarrollista de quienes sostienen que la acumulación capitalista es sinónimo de felicidad humana, en donde lodo se compra y todo se vende, incluso, el amor, las voluntades y las conciencias.

El agua síntesis de vida vehículo de muerte

Hace medio siglo que nuestros ríos y arroyos eran cristalinos, no había químicos en los cultivos, nuestros desechos se reincorporaban a la misma tierra, esa maravillosa fuente que nos surtía de sonidos caprichosos y silencios, recibía lluvias torrenciales y proyectaba paisajes multicolores.

Los ríos nos daban sin mucho esfuerzo alimentos frescos y nutritivos sin tener que venir a la ciudad, el ciclo del agua no se había corrompido y podíamos bañarnos en los ríos Santiago Verde, Achichichilco, Blanco, La Soledad, El Milpillas, Juchipila o Cuixtla sin el temor de pelarnos el cuero o intoxicarnos el alma.

[1] Comunero de Ichcatlan, Jalisco. Email: ichcatl43@gmail.com.

Ya no es así, por doquier estilan mierda y desperdicios; las industrias y dueños descargan sin control, ni tratamiento y el cadmio, mercurio, cromos totales, arsénico y cianuro en el agua que rebasan los niveles permitidos para que no se vaya la vida. Por eso ahora los ríos en lugar de transportar vida son vehículo de muerte.

El crecimiento de la plancha de concreto en los valles de Atemajac, Toluquilla, Tesistan y parte de las barrancas aloja 4.5 millones de personas, con sus vialidades, talleres, fábricas, viviendas, oficinas, vehículos y edificios arrebatan todos los días la esperanza del buen vivir y en ese arrebato de quienes nos tienen en sus manos acumulan los desechos que tan solo en los basureros de Los Laureles, Picachos y Hasar's representan 7500 toneladas diarias; estos desperdicios (que ojalá fueran solo domésticos) producen lixiviados que van a parar al río Santiago.

A la par que resistimos las agresiones que tienen distinta cara pero el mismo propósito la acumulación capitalista: dígase fraccionadores, tala montes, incendios a propósito, destrucción de sitios arqueológicos y especuladores, hemos ido construyendo alternativas para proteger los bosques, los suelos y el agua; o rescatando la sabiduría ancestral sobre el uso y desuso de las plantas medicinales, el consumo de alimentos a base de plantas y animales silvestres. Algunas de estas alternativas son:

- Sistema de captación de agua de lluvias para vivienda.
- Sistema ahorrador de combustibles para la cocción de alimentos.
- Deshidratación de alimentos de locales y su consumo.
- Recolección y procesamiento de plantas medicinales.
- Rescate de la historia y la cultura local.
- Organización comunitaria.
- Intercambio con otros pueblos, grupos y colectivos.
- Lucha agraria (recuperación de tierras)

Donde estamos

Los pueblos de la barranca del río Santiago ocupamos un área de 52 kilómetros cuadrados, la mayor parte de la tierra es propiedad social que abarca Exhacienda del Lazo, San Isidro, San Esteban, Tateposco, Copala, Los Camachos, Paso de Guadalupe, San jasé, Ixcatán, La Soledad, Huaxtla, Milpillas y San Lorenzo. Por el tipo de propiedad de la tierra hay dos comunidades Indígenas, (San Esteban e Ixcatán) ejidos y pequeñas propiedades, todas forman parte del norte del municipio de Zapopan en el estado de Jalisco.

La depresión actual del río Santiago tiene unos 4 millones de años, muchas de las plantas y animales son endémicos de la barranca y muy preciados para los investigadores comprometidos con eso que llaman patrimonio cultural de la humanidad.

Estamos seguros que lo que hoy estamos haciendo servirá para las futuras generaciones y no podemos regatear ningún esfuerzo, por mucho que esto represente.

ARTÍCULO 8

Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos

Texto editado por Alice Poma[1] y Tommaso Gravante[2]
Universidad Nacional Autónoma de México

Resumen: En el texto que sigue queremos presentar el contenido de la discusión del taller. En lugar de la transcripción completa, hemos optado por presentar los contenidos organizados alrededor de las tres preguntas que se habían propuesto para el taller, y de las que surgieron en el taller mismo. Al final haremos algunas primeras conclusiones de la experiencia del taller.

Participaron al taller:
Jorge Regalado, Universidad de Guadalajara.
José Casillas, Comunero de Ichcatlan, Jalisco.
Angélica Ramos y Gabriel, Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores, Tlajomulco de Zuñiga, Jalisco.
Enrique Enciso, Alan y Graciela, Agrupación Un Salto de Vida, El Salto, Jalisco
Pedro de Anda, grupo ecologista El Roble, Juanacatlán, Jalisco.
Sofía Herrera y Adrián Hipólito, Comité Salvabosque, colonia El Tigre II, Zapopan, Jalisco.

Introducción

El taller empezó con la presentación del Dr. Jorge Regalado, a quién hemos pedido de presentar unas ideas generales sobre la situación actual de la zona metropolitana de Guadalajara (ZMG), en cuanto a problemática ambiental y resistencias frente a esas problemáticas. En el texto de su autoría en este cuaderno, se puede leer con más detenimiento el proceso de devastación que ha interesado la ZMG. En cuanto a la intervención que abrió el taller queremos evidenciar principalmente tres ideas: primero, el enfoque desde el que se están mirando estas experiencias, luego; la idea, compartida por los participantes del taller, que los que se está viviendo en la ZMG, y en México, es una guerra; y finalmente, lo que presupone estar peleando en esta guerra.

[1] Becaria posdoctoral en la UNAM FES Iztacala con el proyecto de investigación "El papel de las emociones en los conflictos para la defensa del territorio" financiado por la Dirección General de Asuntos del Personal Académico (DGAPA) de la UNAM. Email: alicepoma@gmail.com

[2] Becario posdoctoral en la UNAM FES Iztacala con el proyecto de investigación "Emociones, acción colectiva y empoderamiento en México" financiado por la Secretaría de Relaciones Exteriores de México (SRE). Email: t.gravante@gmail.com

El enfoque desde abajo

La mirada a través de la que se sugiere mirar estas experiencias es una "Mirada desde abajo", es decir, hacia ese "abajo social donde se genera la resistencia. Ese abajo social que piensa, que se mueve, que camina en silencio sin mucho protagonismo, definiendo sus propios calendarios de lucha y lo más importante, que en la medida de lo posible empieza a desmarcarse del Estado, del sistema capitalista y la sociedad de consumo, para poder tener sus propios sueños, para tomar sus propias decisiones, para empezar a pensar en la urgencia de tomar el destino en manos propias y no esperar ni pedir más al Estado" (Jorge R., transcrip.).

En México estamos viviendo una guerra

"En México estamos viviendo una guerra que se despliega en varios frentes, y que en Jalisco y en Guadalajara, zona metropolitana, tiene expresiones muy concretas y dramáticas. Obviamente el despojo, la contaminación y la propensión privada del agua es un frente de guerra principal, a partir del cual podemos entender otros procesos que al final tienen que ver con las posibilidades o no de seguir reproduciendo la vida en condiciones dignas en este territorio" (Jorge R., transcrip.).

Todos los participantes del taller mostraron añorar el territorio de hace unas décadas, y evidencian los cambios que la ZMG ha sufrido a causa del desarrollo, percibido como la forma para "entregar el territorio nacional y los bienes naturales al capital con el argumento típico que esto es necesario para atraer inversión extranjera" (Jorge R., transcrip.). En esta línea va la siguiente reflexión de Jorge Regalado:

"No hace muchos años que a esta Ciudad se la conocía como la Ciudad de las rosas, la ciudad amable, la perla de occidente, había otros adjetivos. Todos estos adjetivos han quedado atrás, ahora quizás le quede mejor algo como la ciudad del desastre ambiental, la ciudad de los desaparecidos, la narcociudad, la ciudad del caos vial, cosas así podríamos decir. Pero en realidad más que de adjetivos, ***debemos entender que bajo ellos, cualquiera de los adjetivos que le pongamos se esconde el rostro de la guerra***. Que todos ellos significan la muerte y la enfermedad de muchas personas. Pero por otro lado ***también debemos reconocer y reivindicar que a pesar de todo hemos decidido, estamos decidiendo, por la vía de los hechos, seguir estando en esta ciudad***. Y antes de abandonarlas a los afanes destructivos del capital nos estamos proponiendo hacer lo que podamos y debamos para rescatarla y seguir viviendo en ella, pero de otra manera" (Jorge R., transcrip.).

Estas resistencias, y la construcción de otra manera de vivir la ciudad, como afirma Regalado, "no es fácil, porque en esta ciudad en general seguimos embobados con la idea del progreso y el desarrollo, seguimos aprisionados en esta especie de cárcel conceptual, de ideas que nos hacen difícil pensar que se puede vivir de otra manera en esta ciudad, que podemos establecer otro tipo de relaciones sociales que tengan menos que ver con los criterios monetarios, y por tanto siguen haciendo sentir que lo único que podemos hacer es resignarnos, a que sean el mismo capital y el mismo Estado que se encarguen de solucionar los problemas que el mismo sistema genera. Afortunadamente

ya han empezado a germinar otras ideas, que empiezan a marcar otros senderos, y que tienen otros horizontes" (Jorge R., transcrip.).

Formas de resistencias

Las experiencia que se presentaron en el taller, lo que tienen en común es ser formas autogestivas de resistencias que luchan contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara, "no a través de declaraciones y discursos, sino a través de otras formas de hacer política, y de nuevas prácticas de vida cotidiana" (Jorge R., transcrip.).

"Si me pongo más o menos optimista, podría decir que en Guadalajara tenemos posibilidades, existe ya cierta potencialidad para que la tormenta que viene, esa que vislumbran los zapatistas, esa tormenta que quizás no está por llegar, sino que ya la tenemos encima, no nos agarre totalmente desprevenidos y nos arrastre en su corriente. Claro que esta potencialidad también la tienen clara el Estado y el capital, y por ello, usando recursos públicos y privados, despliegan políticas contrainsurgentes para evitar que esta potencialidad crezca. Cada gobierno que llega tiende redes cada vez más sofisticadas para que sigamos obedeciendo aún cuando decimos que resistimos y nos incitan a que caigamos en la provocación de gobernar" (Jorge R., transcrip.).

Hablando del sistema político Mexicano, Regalado afirma que "hay suficiente evidencia para afirmar que en lugar de democratización sustantiva lo que sucede en México es una regresión a los mejores tiempo del autoritarismo, que ha caracterizado históricamente el sistema político mexicano" (Jorge R., transcrip.) .

Pero además, lo que complica el escenario para los grupos que resisten es que "el sistema político mexicano tiene una larga experiencia en cooptar, dividir y desarticular a los movimientos sociales, y como todo Estado sigue teniendo el recurso de la violencia, de la represión contra la sociedad que resiste, que se rebela y que quiere caminar en un sentido diferente al que marca el capital" (Jorge R., transcrip.).

Por esa razón, las experiencias de resistencias y alternativas que participaron en el taller enfrentan unos retos muy grandes, como veremos a continuación, porque resistir al despojo, como recuerda Regalado, "es un proceso complejo que tiene que enfrentar a todo el colonialismo que traemos dentro, que sigue predominando en nuestra formas de pensar y hacer. ***No será ni está siendo un proceso sencillo ni corto, más bien será largo, lleno de incertidumbres y contradicciones, pero la buena noticia, lo esperanzador es que es un proceso en marcha"*** (Jorge R., transcrip.).

Ese proceso, como se dijo, es lento, difícil, lleno de contradicciones, a veces desesperante, porque no sólo es una denuncia del despojo, sino más bien es un proceso individual y colectivo hacia la autonomía, una de las muchas expresiones de autonomía que se están moviendo en el Estado mexicano, y que se caracteriza por estar "tomando distancia del Estado y del capital, es decir, ***imaginando y echando a andar los proyectos emancipadores y de autonomía que en el largo plazo podrían modificar nuestras formas de vivir en esta ciudad***, relacionarnos con los bienes comunes naturales, a la vez que hacemos intento, que ensayamos la manera de resolver nuestras necesidades por nosotros mismos" (Jorge R., transcrip.).

¿Cuáles son los aprendizajes que han dejado para los colectivos, pueblos y comunidades las luchas por la defensa del agua y el territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara?

El aprendizaje en las experiencias de lucha y resistencia es enorme, tanto que muchos de los que participaron en el taller no sabían desde donde empezar y sólo nombraron algunos de los aprendizajes, como dijo Enrique Enciso de Un Santo de Vida "Podría decirle yo cientos de cosas de lo que hemos aprendido". Por esta razón este apartado no quiere ser exhaustivo en listar todos los aprendizajes de los colectivos con los que hemos podido confrontarnos, sino más bien evidenciar que las experiencias de lucha, aún cuando como dijo Enrique Enciso de Un Santo de Vida puede sólo parecer haber conseguido "gigantes derrotas" o "pérdidas con consuelo", son momentos de emancipación, a pesar que "uno aprende a base de golpes", como dijo Sofía Herrera del Comité Salvabosque.

Pero ¿porqué -a nuestro entender- es tan importante evidenciar estos aprendizajes? Porque, como dijo Jorge Regalado, "tenemos un miedo, otro creo, a pensar que no sabemos. Que no sabemos qué hacer, cuando ya estamos haciendo cosas, pensamos que no sabemos qué hacer, pero luego nos damos cuenta que sí sabemos, cuando nos sentamos y platicamos. Es cosa de darnos un ratito, (…) sabemos mucho más de lo que pensamos, y bueno no más basta que alguien que hubiera hecho la relatoría de todo lo que sea dicho hoy, para ver el tamaño de los conocimientos y de los saberes que están aquí contenidos nada más en este pequeño número de personas. Pero también de eso nos despojan, el sistema, las universidades, etc." (Jorge R., transcrip.).

El compartir algunos aprendizajes, permite ver el camino recorrido, permite mirar atrás y darse cuánta ingenuidad tenían, que como dijo Angélica Ramos les creó un montón de problemas, cuántos golpes se superaron, etc. Pararse a reflexionar sobre el camino recorrido permite apreciar los resultados de tanto esfuerzo y golpes, permite ver los logros, y eso permite sentir satisfacción y no perder la esperanza, a pesar de los problemas que hay que enfrentar cada día.

Todos estos colectivos, a pesar de las derrotas, de las pérdidas y de los golpes siguen luchando, y son el resultado de este aprendizaje consecuente de los años de lucha. Por eso el aprendizaje es tan importante, porque permite verse y verlos en el aquí y ahora, comprendiendo quiénes son y por qué están haciendo lo que están haciendo en la manera que ellos han elegido.

La experiencia del Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores

- "Sólo a través de la acción directa hemos evitado ser despojados de nuestra agua. Esto nos quedó muy claro."
- "Aprendimos a desconfiar de la clase política gobernante."
- "También nos dimos cuenta que la resistencia social ante el despojo de nuestra agua revitaliza el sentido de identidad y memoria colectiva entorno a la defensa social de nuestro acuífero local, la memoria territorial es como que se renueva"
- "Te das cuenta que al defender un pedacito, lo que ahora llaman microcuenca, ese pedacito tiene una relevancia fundamental para la comunicación sistémica de la biodiversidad regional."

- "Comprobamos como los agentes inmobiliarios junto con los políticos han instrumentado este territorio y el agua como objeto de mercantilización."
- "Otra cosa que aprendimos fue la voracidad descarada de los partidos políticos por apropiarse de las reivindicaciones de las personas. Prácticamente los corrimos, de este tamaño ha sido la discusión y la crisis en los pueblos que hemos vivido enfrentados con los partidos y nos duele porque muchos de ellos son compañeros o amigos o conocidos, y tenemos que romper".
- "(…) [los partidos políticos] han dañado mucho a los pueblos en cuanto a la división que han generado y toda la pugna interna, y además nos utilizan como grupos de choques después."
- "La experiencia también nos enseñó que no es posible cambiar las condiciones de injusticia dentro del sistema y las instituciones, porque obedecen a la misma lógica de dominación y sumisión, y ciertamente nosotros llegamos como movimiento a ser parte de la autoridad local del pueblo, pero con tantas contradicciones y con tantas pugnas es que hubo una necesidad de decir «hasta aquí», y se quedaron con sus puestos, y nos corrieron, antes los que habíamos corrido nos corrieron. Entonces definidamente dentro del sistema institucional creemos que tenemos cerradas toda opción de poder generar una verdadera defensa del territorio y del agua."
- "Reconocemos que confiamos en el ingreso de algunas ONG (nos vimos muy cándidos, estábamos muy jóvenes) que desviaron el origen y el rumbo de nuestros propósitos y proyectos, nos hicieron mucho daño. Ahora lo entendemos porque su tutelaje impidió en buena medida nuestro desarrollo personal y colectivo en torno a la resistencia y la rebeldía y la autonomía, conformándonos dentro de los marcos de lo instituido."
- "En el marco de la resistencia aprendimos que nuestras vidas no las podemos dejar en manos de la clase gobernante y sus socios capitalistas, fue entonces como fuerza social que decimos, que tejimos o que nos llegó a organizar nuestra propia organización y administración del agua que necesitaba el pueblo, pero esta iniciativa no logró consolidarse porque la autoridad municipal, antes los partidos políticos, nos habían dividido."
- "Nosotros en esa experiencia que una alcanza a vivenciar cuando tu supuestamente confías que la autoridad está estableciendo un diálogo, y resulta, lo descubrimos, que son diálogos simulados."
- "Logramos constituirnos como AC para tener protección y autonomía y eso [pensando que] nos iban a respetar un poquito más las autoridades, y no, cuál [respeto] (…) para ellos lo único legitimo es lo que está dentro de sus instituciones."

La experiencia del Agrupación Un Salto de Vida

- "Uno vive bien a gusto cuando uno no sabe nada, cuando uno ignora muchas cosas vive feliz. Entonces cuando empiezas a aprender es cuando empiezan a cambiar las cosas."
- "Nosotros aprendimos, por ejemplo, que a las comunidades de peces, a las comunidades de arboles, a las comunidades de insectos, a las comunidades de humanos también, se les privó en aquellos espacios de su derecho a no morir."
- "Aprendimos que el progreso, que ha sido un triunfo para los súper ricos y súper políticos, para los pueblos ha sido un fracaso".
- "También hemos aprendido que el agua comestible, en el caso concreto de El Salto, ya no existe, se extinguió."
- "Aprendimos que los que platican la igualdad, para ellos todos somos desiguales. Los afectados no somos iguales a ellos. Ellos van por un camino, y nosotros seguimos recibiendo los golpes."
- "Por ejemplo también hemos aprendido (…) que también se roban los pueblos, obligando la gente a huir, a esconderse, a camuflarse. Es decir, los que resisten, muchas veces van a parar a la cárcel, por ejemplo."
- "Ahora que hablaban del macrolibramiento, también aprendimos que estas carreteras tienen en cautiverio a la fauna animal, y también a la fauna humana. Ponen barreras para el movimiento de la gente."
- "Esas mentiras por parte de los responsables de atender la necesidad de los pueblos, nos damos cuenta que echar mentiras es algo muy costoso, porque entonces sus daños, sus agravios, los pagan los afectados. No he oído, ni de broma, a un empresario, a un político que diga «aquí está mi parte que me toca por haber hecho esto, o lo otro»".

La experiencia del Comité Salvabosque

- "Desde que empieza uno a organizarse no para de aprender. Desde lo más esencial, que puede ser cómo auto-convocarnos para detener la tala, o cómo auto-convocarnos para hacer una asamblea, cómo hacer para ponernos de acuerdo en qué se va a hacer. Son cosas que parecen sencillas, pero son un problemón, pues porque a pesar que somos vecinos los que conformamos el colectivo, no necesariamente pensamos todos iguales, entonces uno de los principales aprendizajes es aprender a dialogar. Aprender a comunicarnos entre nosotros y ser capaces de tomar un acuerdo entre todos" (Sofia H., transcrip.).
- Tuvimos que aprender a combatir incendios forestales. Tuvimos que aprender a combatir plagas forestales. Tuvimos que aprender a hacer una adecuada reforestación. Tuvimos que aprender a reproducir semillas de los árboles nativos del bosque. Todos este aprendizaje fueron cosas que nunca nos pasaron por la mente, hasta que ya nos alcanzó la guerra. Cuando decimos «guerra es», hasta que nos alcanzaron los inmobiliarios, hasta que nos alcanzó el despojo." (Sofia H., transcrip).
- "Entonces uno aprende a base de golpes. En nuestro caso, mucho así ha sido, aprendido a base de golpes. La necesidad nos ha hecho aprender. Entonces, algo que ha sido muy fuerte, ha sido que yo jamás en la vida pensaba andar de

apagafuego. Sin embargo, lo hemos hecho porque la necesidad así nos lo ha exigido. Yo creo que básicamente los aprendizajes han sido más en términos de cuestiones prácticas para defender el bosque en términos concretos, desde apagar incendios a producir semillas, saber cuándo hay que colectarlas, y eso nos llevó a crear un vivero comunitario, en el que tratamos de reproducir la flora nativa" (Sofia H., transcrip.).

- "Otros de los aprendizajes, en este esfuerzo por llegar ser capaces a llegar a acuerdos, hemos tenido que dejar de ser autoritarios, porque creemos que el autoritarismo viene pegado, o viene siendo lo mismo que la dominación. Y la dominación no más es que yo mande o que el Estado nos imponga algo, también la dominación que luego nosotros somos capaces de ejercer sobre nuestros compañeros, nuestros hermanos, nuestros padres, la gente que tenemos cerca, y también sobre el proprio bosque desde verlo desde una postura meramente utilitaria. Entonces tener que ir rompiendo con estas formas de pensar y hacer las cosas, ha sido uno de los aprendizajes. No digo que ya somos el master del antiautoritarismo, por supuesto que no, pero creo que hemos aprendido al menos a detectar cuando estamos siendo así, para tratar nosotros mismos de frenar estas actitudes." (Sofia H., transcrip.).
- "Aprendimos que no es a través de los partidos políticos, no es a través del Estado que vamos a lograr frenar el despojo. Porque nosotros siempre hemos dicho que ellos son el enemigo. Entonces es como el título de esta película, "Durmiendo con el enemigo", pues no, ¿pa´qué? Es más bien plantearnos desde los márgenes, mientras no podamos salirnos, al menos en la marginalidad tratar de movernos de otra manera. Eso lo hemos atendido porque hemos aprendido que la forma de organización vertical, autoritaria, no ayudan a construir nada. Eres un ejecutante nada más, tu capacidad creativa y de ser no se puede desplegar allí, porque hay alguien que te está diciendo." (Sofia H., transcrip.).
- Ese proceso de autogestión ha implicado muchas cosas, desde aprender cuando son los tiempos de reproducción de la propia flora, hasta adquirir material, empezar a producir nuestra propia tierra, nuestra composta, y también en la parte como más individual de los compas ha generado un proceso de aprendizaje en lo formal, varios compas se han ido metiendo a estudiar varias carreras afines a lo que se necesita, por ejemplo tenemos una compa que es bióloga, tenemos otro compa estudiando agronomía, y varios compas que les ha incitado a meterse de manera formal a estudiar esto tipo de cosas que son necesarias para la lucha." (Adrián H., transcrip.).

¿Cuáles son algunos de los proyectos o iniciativas autogestivas que están en marcha o en constitución?

En esta sección emergieron sólo unos pocos de los muchos proyectos y labores que están llevando a cabo estos colectivos, pero hemos decidido limitarnos a presentar lo que salió en el taller, ya que los diferentes artículos que están publicados en este cuadernos tratan de estas experiencias de manera más detallada.

Comité Agua y Vida de Santa Cruz de las Flores

- "Censo para saber de qué se está muriendo las personas. Hemos pedido apoyo a la iglesia y a la autoridad municipal, pero no nos sueltan la información. Entonces nosotros lo hacemos. Vamos a ver cuándo murieron, de qué murieron, a qué se dedicaba esta persona."
- "Recuperación de la siembra. Era una manera de recuperarnos nosotros mismos."
- "Crónica del asedio territorial que han tenido los pueblos en torno a lo que la ciudad no quieres, es decir desechos, y en torno a la presión de lo que extraen tanto en minerales como también en recursos hidrológicos, lo que nosotros llamamos un bien natural, nuestra agua."
- "Las personas del colectivo han elaborado un censo de las industrias."
- "Y ciertamente lo que logramos fue que las tarifas no nos la subieran durante muchos años en este pueblo."
-

Ichcatlan y los pueblos de la barranca

A la par que resistimos las agresiones que tienen distinta cara pero el mismo propósito la acumulación capitalista: dígase fraccionadores, tala montes, incendios a propósito, destrucción de sitios arqueológicos y especuladores, hemos ido construyendo alternativas para proteger los bosques, los suelos y el agua; o rescatando la sabiduría ancestral sobre el uso y desuso de las plantas medicinales, el consumo de alimentos a base de plantas y animales silvestres.

- Sistema de captación de agua de lluvias para vivienda.
- Sistema ahorrador de combustibles para la cocción de alimentos.
- Deshidratación de alimentos de locales y su consumo.
- Recolección y procesamiento de plantas medicinales.
- Rescate de la historia y la cultura local.
- Organización comunitaria.
- Intercambio con otros pueblos, grupos y colectivos.
- Lucha agraria (recuperación de tierras)

Agrupación Un Salto de Vida

- "Tratamos desde hace tiempo de recuperar la memoria histórica, hablar con los viejos, como era el territorio, porque la memoria historia de este pueblo es reciente"
- "A través de hacer estudios, dibujos, mapas [intentamos] armar este rompecabezas para poder entender porque hemos pasado esto."

Comité Salvabosque

- Reforestación
- "Tenemos 8 años con una brigada comunitaria, que combate incendio forestales."
- Proyecto de un vivero comunitario. "Antes se hacía en cuatro casas de los compas del colectivos, ahora en los últimos cuatro años se conjuntó en un solo terreno que tenemos pues allí en la colonia. Y la idea de este proyecto es acrecentarlo, no sólo para tener árboles o flora nativa disponible para el Nixticuil, sino para otros

bosques y espacios y pueblos que los necesiten. La idea también es generar allí, o desde allí, un proyecto de autogestión económica para algunos de los compas. Para la producción autónoma de la flora del bosque" (Adrián H., transcrip.).

- "De la misma forma se está tratando de conformar una red de vigilantes del territorio, porque además de las inmobiliarias, hay un montón de problemas que se tienen que enfrentar de forma cotidiana que tienen que ver por ejemplo con tala montes." (Adrián H., transcrip.).

¿Cuáles son los mayores problemas que los colectivos enfrentan? ¿y los retos a futuro?

Además del saqueo del agua y el despojo del territorio, que en la ZMG es provocado tanto por las industrias que por la creciente urbanización del territorio, lo que implica que los asistentes al taller hayan tenido que luchas en contra de problemas como: la contaminación del agua, los vertederos, la mortandad de especies, las mutaciones en animales, la tala de árboles, el saqueo de madera, los incendios forestales, la cacería furtiva, etc., en este espacio queremos centrarnos en algunos de los problemas o dificultad que los colectivos enfrentan cuando luchan para la defensa de su territorio, y los retos a futuro.

Problemas y dificultades encontradas en estas luchas

El territorio en la ciudad.

"Nosotros vivimos en la zona conurbada, el nuestro es un barrio urbano, eso ha representado una dificultad… defender el territorio en un espacio urbano tiene sus complicaciones, y las ha tenido porque nos han enseñado que la ciudad no nos pertenece.

Es como si vivir en la ciudad implicara que no tenemos un territorio, no tenemos un arraigo a nada, entonces creo que una de las primeras cosas que nos permitió organizarnos fue reconocer que el bosque es nuestro territorio, es parte de nuestro territorio, y reconocernos a nosotros mismos como parte del territorio, o sea que, eso implica que la lucha que hemos mantenido durante 10 años, no solamente es por defender el bosque, sino que es por defender nuestra propia integridad y dignidad como seres humanos." (Sofia H., transcrip.).

La centralidad de algunos lugares y el abandono de otros, el problema de la desigualdad y marginalidad en el desarrollo territorial.

"Pero el bosque de Juanacatlán ¿no existe para nuestras autoridades? ¿Por qué no se contempla ese? ¿Por qué no se toma algo para que se mencione?" (Pedro A. transcrip.).

Uno de los problemas que enfrentas estos grupos es de vivir en áreas marginales, que pueden ser "sacrificadas" para el progreso de la Ciudad o de otras áreas de mayor nivel socio-económico. Cómo dijo Enrique Enciso de Un Salto de Vida, "Aprendimos que los que platican la igualdad, para ellos todos somos desiguales. Los afectados no somos iguales a ellos", y eso ha emergido claramente en la plática: la contaminación y el despojo también son cuestiones sociales, ya que los territorios marginales son los que a menudo sufren más las consecuencias del desarrollo.

El tiempo.
"Nosotros por ejemplo tomamos las decisiones bajo asamblea, entonces muchas veces eso es muy problemático, por los tiempos de la guerra que se está enfrentando, que es un fregadazo tras otro, tras otro.

A veces los procesos lentos de los que dependen nuestras decisiones nos comen, vamos corriendo contratiempo, y ***eso es un problema que hemos tenido que aprender, a hacer la defensa del bosque en nuestro tiempo, y no en el tiempo que nos marca el Estado con todos los embates que hace en contra del bosque***." (Sofía H., transcrip.).

El trabajo asalariado.
"Creemos que también ***otra de las cosas que está como siendo un impedimento para ir construyendo organización comunitaria es el secuestro de nuestro tiempo por el trabajo asalariado.***

Entonces estamos presos de la chamba, estamos presos del varo, como dice una compa, estamos detrás de la papa, si no voy a trabajar hoy no como, entonces está esta parte de ***cómo le hacemos para ser capaces de crear proyectos autogestivos no solo ya para la defensa del bosque, sino para la sobrevivencia de la gente que conformamos el colectivo?*** Porque creemos que de esta manera, si dejamos de ser esclavos del trabajo asalariado, podemos tener una vida más digna, en principio, y segundo, poder dedicar más de nuestro tiempo, de nuestras ganas, de nuestra fuerza, a la defensa de lo que queremos, que es nuestro bosque." (Sofía H., transcrip.).

Las dificultades de no depender del Estado.
"Se ha tratado ***de enfrentar de forma autónoma el Estado, sin depender, en nada, en ningún aspecto, de él. Entonces eso implica un montón de responsabilidad***, que han consistido desde enfrentar los incendios forestales que han estado provocando los inmobiliarios, los fraccionadores –esto ha implicado un proceso de aprendizaje, de auto-aprendizaje, a saber cómo apagarlos, pero también para adquirir las herramientas que se necesitan para hacerlo, eso ha sido un proceso autogestivo más o menos a mediano plazo que este año cumple 8 años." (Adrián H., transcrip).

Retos a futuro

El control del territorio
"Un problema grave, en los últimos años ha sido, eso de los tala montes ahora que está de moda hacer toda la leña, (…) y la leña sale de nuestros bosques (…) empezaron a llegar trocas y las veíamos pasar cargadas de troncos de encinos, entonces por eso ha sido necesario hacer esta ***brigada de vigilantes comunitarios*** para estar al pendiente de todo este tipo de cosas, los tala montes, los que les gusta ir a poner sus jaulitas para atrapar aves, e ir a venderlas al baratillo, o las víboras, las tortugas que las quieren sacar.

O la misma cosa de la vigilancia del territorio en temporada de estiaje porque los incendios forestales han ocurrido a las cuatro de la mañana, a las once de la noche, allí hay no respetan, en el momento que se les ocurra, les echan el cerillazo, y se desata el infierno, dice un compañero de la brigada.

Entonces para este tipo de cosa es bien importante, o para también darnos cuenta de cuando ya de pronto nos cercaron un nuevo terreno que no sabíamos que tenía dueño. Entonces ***empezar el proceso de recuperación de estos espacios*** que de pronto de la noche a la mañana aparecen alambrados, estos tipo de cosas que ocurren en lo cotidiano [...]" (Sofia H., transcrip.).

Evitar el agotamiento

"Nosotros entendemos que no podemos ser, como dice una canción punk, un 'revolucionario de los fines de semana', no se puede, o sea, tienes que, si quieres de alguna manera contribuir a que el mundo cambie un poquito no puedes tomarte un descanso.

No se resuelve pues con ir a una marcha, creemos que es un trabajo cotidiano, que se tiene que hacer todos los días entonces en este sentido podríamos pensar que ***uno de los retos más importantes es resolver la cosa de… ¿Cómo le hacemos para no cansarnos?***

Es tan pesado, y a veces, como decía Enrique, son puras derrotas con un poco de consuelo, ***a veces es tan grande el enemigo, son tantos sus cómplices en el Estado que sientes que todo el tiempo de estás topando con paredes, y eso agota muchísimo.*** Y decimos nosotros que uno de los principales retos que tenemos, porque hemos visto que eso se ha traducido en que mucha gente del colectivo se vaya saliendo, o que otros poquitos nuevos se incorporen, y así no, creemos que no debemos dejar que nos gane la desesperanza, entonces ***uno de los retos más importantes, que nosotros vemos en el camino, no dejar que nos gane la desesperanza,*** y que vayamos dejando la lucha a medio camino, porque como decimos pues va para largo" (Sofia H., transcrip.).

"A raíz de los goles recibidos, puedo decir que de todas las acciones que hemos hecho sólo hemos conseguido gigantes derrotas, o a lo máximo hemos conseguido pérdidas con consuelo" (Enrique E., transcrip).

El cambio individual y colectivo.

Uno de los retos que expresó Enrique Enciso de Un Salto de Vida fue: "Ser transparentes como personas, como colectivo, entre nosotros mismos. Tratar de cambiar".

"La lucha es cotidiana y la resistencia no es nada más por defender el bosque, si es un objetivo bien claro el que tenemos, que el bosque no sea destruido, pero ***para que el bosque no sea destruido deben cambiar un montón de cosas previas que no necesariamente tienen que ver con la conservación de un ecosistema.***

A eso me refiero cuando digo hay que dejar de ser autoritarios, hay que hacer otro tipo de relaciones sociales, construir al margen del Estado, entonces si logramos esto, va a ser posible que tengamos una vida digna y que el bosque siga existiendo" (Sofia H., transcrip.).

Vencer el miedo

"Todos los compañeros que estamos aquí nos conocemos desde hace años. ***¿Porqué nos hemos encontrado? Pues, por los miedos comunes que tenemos.*** Lo que hacemos es juntarnos, reunirnos, platicar, compartir experiencias, y no propiamente para la academia, para la sobrevivencia. No propiamente para construir una tesis doctoral, o posdoctoral,

son más bien para la sobrevivencia. ¿Y por qué lo hacemos? Porque ***compartimos proyectos comunes y dentro de estos proyectos comunes está vencer estos miedos de lo que tú preguntabas***" (José C., transcrip.).

Autodefensa.

"Aquí el punto central no son los tala montes, no son los fraccionadores, ni siquiera los sicarios que abundan, sino el Estado, ***el Estado mexicano y los brazos del que esto se vale, pues ese es el gran problema,*** os sea a quienes nos estamos enfrentando no son personas en lo singular, y últimamente han estado utilizando a gente de la delincuencia organizada para hacer sus trabajos, de manera más descarada, siempre lo han hecho, basta leer la experiencia en guerrero con Lucio [Cabañas], como utilizaron matones a sueldo desde entonces para eliminar a los enemigos políticos, pero ahora es de manera sistemática y más descarada, pública.

Gente que se da el lujo de amenazar, de aplazar, despojar de manera vil, de manera descarada, de tierras, bienes, de tranquilidad. ***El problema es el Estado, el carácter del Estado. Toda violencia viene del Estado, no de nosotros. Y entonces lo que se hace necesario es la autodefensa.*** Muchas de las alternativas, aunque nos cueste señalarlo, es la autodefensa." (José C., transcrip.).

Entre los retos también está el cambio en la Academia.

"Esta realidad se confronta con la academia, porque muchos estudios académicos si los quieres ir claro, están sostenidos, están financiados por estos grandes intereses que nosotros estamos combatiendo. Por ayuntamientos, por el banco mundial, por el gobiernos federal […], entonces está complicado el asunto, y ***a veces no empata muchos de los proyectos académicos y de lo que quieren***, porque está allí en medio el miedo de los investigadores" (José C., transcrip.).

"Cada uno tienes sus miedos. Al final como académicos creo que podríamos compartir miedos similares, para los académicos yo creo que uno de los primeros medios que tenemos es perder este confort que nos da el vivir en la academia. Ese confort, y seguido del otro miedo inmediato, que es perder el prestigio der ser académicos, de ser científicos, de suponernos que nosotros traemos la ciencia en las manos y que somos los autorizados para ir a enseñarle a todos.

Eso no se enseña en las universidades, y para eso son las universidades, porque aquí se genera el conocimiento y nosotros tenemos que ir a llevarlo. Esta tesis yo la tengo totalmente comprobada que es al revés. Justamente al revés. Si he aprendido en mis últimos 15/20 años que he andado por estos caminos, creo que los mayores aprendizajes los he tenido con estos compañeros que están aquí, y otros más. Más bien creo que los académicos deberíamos empezar procesos de desaprender, muchas de las cosas que nos enseñan en las universidades, habría que desaprenderlas para iniciar nuevos procesos.

Y desde luego también a mí, me siento interpelado por la pregunta que hizo José porque creo que también nos atañe porque en la universidad hablamos mucho de eso, de las cuestiones epistémicas, de la ética profesional, y creo que nos alude mucho esto, y creo que tendríamos que replantearnos también desde donde estamos mirando los problemas.

Yo en mi intervención dije que intentaba, y no sé si lo logro, tener una mirada desde abajo, pero en las universidades enseñan a mirar desde arriba.

Entonces creo que esto es un problema que podríamos plantearnos también como reto, y también la cuestión que tiene a que ver con la ética, para quién hacemos lo que hacemos, porque en las universidades nos están enseñando en los últimos años a que tenemos que estar al servicio de la empresa, al servicio del mercado, a que tenemos que ser competitivos, y entonces esas ideas justamente son las ideas que nos tienen en la situación en que nos encontramos" (Jorge R., transcrip.).

"En un evento como este es muy difícil compartir eso que ustedes quieren, **vayan a nuestros pueblos, recorrerlos, camínenlos, visítenlos, platiquen,** no con nosotros que a veces les damos voz a alguna gente, sino a la gente misma, que no viene a la ciudad, que no se confronta con la autoridad, pero que participa activamente en muchas de las actividades. ***Allí están. Esta expresión de los sentimientos, esa expresión del coraje, de los miedos, allí está, hay que ir. Hay que ir y hay que caminar los pueblos.***" (José C., transcrip.).

"Quizás ***este tipo de eventos donde la gente tenemos que vernos cara a cara, sentirnos, vivenciarnos, creo que son espacios verdaderos donde se da una gran carga emocional, de afecto, sentimientos, pasiones,*** estos instintos básicos del ser humano, allí aflora todo, allí se ve todo, allí reconoces a la gente con la que tu compartes un espacio o un evento de estos que tiene que ver con la resistencia.

Allí donde se da las verdaderas, surgen los componente emotivos, afectivos, los impulsos de cada uno de nosotros, los miedos también allí se ven de manera tan calara. Tú te das cuenta quién traiciona, te das cuenta quién disimula, te das cuenta allí quién quiere buscar un interés personal, o quien está verdaderamente entregado a estos principios.

Allí es toda una riqueza, que puedes tu reconocer solamente en todos estos procesos de interacción que se da en los colectivos. ***Quizás hay que ir a los lugares donde esto surge, donde se está vivenciando y donde tienes toda una serie de contradicciones que vivimos***" (Angélica R., transcrip.).

Reto campo-ciudad: ¿qué hacer en la ciudad?

Este es un primer reto, de reconocer los territorios que están alrededor pero también los territorios que fueron y que algunos siguen siendo dentro de la misma ciudad. Pero también ***quisiera saber qué otro retos creen ustedes que tendríamos que tener los que estábamos en la ciudad.*** […] ***¿Qué tipo de iniciativas se tendrían que empezar desde la ciudad?***

Más allá de cuestiones ambientalistas de no gastar mucha agua y apagar la luz, porque eso ya es claro que no funcione, no va por allí, el ambientalismo individualista no es la solución, sino ***¿qué otro retos más amplios arrojan hacia los habitantes de la zona metropolitana?*** (Pregunta del público).

"Tienen que ser los propios habitantes de la ciudad los que resuelvan, no se puede pedir que vengan de otra ciudad, aquí a Guadalajara a resolverle. ***Yo creo que es parte de un punto de la organización, por cuadra, por barrio, o sea tiene que ser así desde abajo.*** Y allí hay cuestiones vitales, aquí el tema es el agua, sobre el asunto del agua ya casi casi nomás nos queda el agua que cae del cielo, y ya cae con ácidos. Ya ni llueve. [...] Ese es

un asunto que si se pudieran impulsar captaciones por ejemplo de agua de lluvia, al menos desde los espacios más públicos, o un conjunto de viviendas, se puede reunir muchísimas agua.

[...] ***Y la otra es tomar la ciudad en las manos,*** tomar los parques, es que son quizás cuestiones muy fuertes, pero esto se tiene que hacer si de verdad se quiere buscar la felicidad en la ciudad.

[...] Cualquier alternativa que impulsemos por pequeñita que sea, hay que creer en ella y si no hay que dejarla. Yo creo que tienen que ser las propias personas que viven en un determinado espacio las que terminan que van a hacer con su vida. Los intercambios de experiencia son buenos, son excelentes, pero no más son un referente. No es la meta, ni el tirar líneas, porque no funciona así la realidad, es tan específica y concreta que lo que funciona en un pueblo, a 5 Km no sirve" (José C., transcrip.).

Sembrar y producir lo que comemos.

"El confort capitalista te hace discapacitado o discapacitada. […] ***El hecho de saber, de apropiarte de esta forma, de hacer tuyo tu propio alimento, y saber que eres capaz de hacerlo te da otra experiencia de vida, incomparable.***

Él [Gabriel] me enseñó a sembrar, en el 2012 sembramos una parcelita con maíz, calabaza y frijol, y creo que eso te va creando esa capacidad de quitarte estos encadenamientos esquemáticos que el capitalismo nos ha metido hasta por los huesos" (Angélica R., transcrip.).

"Implica chamba pero es una alternativa en el asunto del consumo, no nos engañemos, mucha de la producción agrícola es de sudosa reputación, entonces lo más, ***si quieres de veras comer sano, pues hay que producir lo que comemos.*** Hay un montón ya de experiencias en este sentido" (José C., transcrip.).

El camino hacia la autonomía

"En la ZMG tenemos ejemplos de otras resistencias, colectivas y singulares, que ni siquiera buscan alternativas ya dentro del sistema, que más bien están en la búsqueda de formas para reproducir la vida fuera y al margen del Estado y del capital, como parte de un proceso a largo plazo en el cual, como proponen los zapatistas es necesario enlazar las resistencias, enlazar las rebeldías, y los procesos organizativos autónomos. ***Esto lo entendemos como el desafío que se tiene en frente si pretendemos caminar en el proceso de hacer otra ciudad***" (Jorge R., transcrip.).

Una guerra se caracteriza por muchas cosas, una de estas es el miedo. ¿Cómo se puede superar el miedo y seguir en la lucha con el miedo? ¿Vosotros cómo hacéis?

"La gente fuer recuperando sus tierras, directamente, sin esperar que el gobierno mexicano reconociese o no. Entonces en 1954 mi papá participó en la primera toma de tierra.

En los 70, en el tiempo de las guerrillas, se recuperaron otras cantidades de tierras. En el 1990 hasta el 92, se recuperar más tierras, directamente, así. Y el 1996 se tomaron las últimas tierras, como 40/50. En total se recuperan en todo este tiempo cerca de mil hectáreas, y en este momento se tienen en posesión, aunque lo papel digan que son 1103, 1080 porque luego ya con los nuevos aparatos salieron menos hectáreas.

Entonces de a estas tierras se creó el ejido, 2mil 300 hectáreas más o menos, y otras son pequeñas propiedades. Aquí la experiencia que tenemos es esta, el proceso de privatización de la tierra se concluyó en 1906, un poquito antes del estallido de la revolución, y la gente se opuso, sin embargo cuando llegaron las compañías deslindadoras fue la misma gente que se enlistó para tener de hecho la tierra, entonces somos pequeños propietarios, somos comuneros y somos ejidatarios**.**

Con miedo y todo pues, pero así ha sido, porque enfrentarse a las compañías deslindadoras, a principio del siglo XX, era enfrentarse al gobierno de México. Es como ahorita los megaproyectos, es eso, era un megaproyecto (…) Entonces en realidad a veces no hay tiempo para pensar. Hemos tenido nosotros presos, en este proceso ha habido muertos, y entonces como que no hay mucho tiempo como de andar pensando en el miedo.

Eso ya después. En el 1994, por ejemplo, se tomó un basurero, logramos cerrarlo, y el miedo nos dio después, cuando llegaron las órdenes de aprensión. (…) En realidad, ***cuando tú haces las acciones no tienes miedo, el miedo viene después y precisamente esta es la valentía.*** O sea uno tiene un chingo de miedo pero se aguanta, esa es la valentía" (José C., transcrip.).

"***La gente cuando ya tiene la decisión de que es justo lo que está defendiendo yo creo que el miedo se supera***, se rebasa porque sabemos que la razón está por… la razón de la justicia, como lo entendemos, como nosotros lo concebimos, estamos defendiendo una causa justa. […] ***yo creo que en el instante en que tomas acciones, no piensas en el miedo, actúas con el valor y con la fuerza de saber que estás en lo justo. Eso se aprende haciéndolo, a rebasar estos niveles de miedo. El miedo tuvimos que ampararlo*** […] ***Y el sentir el cobijo entre todos, creo que eso es fundamental.*** Y esta manera de compartir, lo que les pasa a ellos, cómo lo han resuelto, cómo lo han superado, cómo lo han enfrentado, como que eso… en ese hilo invisible de que puedes confiar, y que podemos estar acompañándonos en la lucha a pesar del miedo y con el miedo" (Angélica R., transcrip.).

"Para que este sistema de cosa funcione es necesario meter el miedo. A nosotros nos ha pasado. Nos han metido miedo […]. Entonces ya platicamos nosotros (…) yo creo que cuando una cosa pega muy directa creo que es muy difícil que la gente se escape, entonces decidimos volver, regresar [al pueblo].

Pensando que ***en el círculo en el que estamos, en el pueblo, íbamos a estar más protegidos***. […] Empezamos a darnos muchas muestras de solidaridad […] ***Pero a pesar de todo esto, el miedo no se ha quitado. [...] Seguimos haciendo cosas, pero con miedo***" (Enrique E., transcrip.).

"***El miedo no se quita, hay que estar conscientes que estamos en un estado de guerra, y lo que ello implica***. Y fundamentalmente en espacios como lo nuestro, en el que hay conflictos abiertos, y pues donde hay momento de antagonismo diario, de confrontación directa e indirecta también, de vigilancia, de persecución, creo que a nosotros no nos ha quitado el miedo.

En lo que sí ha influido, es que eso ha abonado en que compas dejen de participar activamente en la resistencia, el miedo los ha superado, y han dejado de participar en las acciones de una u otra manera, en algún momento, eso es una consecuencia terrible para los colectivos y las organizaciones que estamos aquí, a todos les ha ocurrido esto. Yo

creo que como les decía no se quita, estamos en guerra constante, cotidiana, y la forma en la que creemos que se ha superado, es con la organización.

Hay que afrontar las cosas con organización, con apoyo mutuo y con comunicación constante. Y eso implica también, hacerte de las herramientas necesarias para tratar por lo menos de inhibir el terror. En nuestro caso, es algo básico ya, por ejemplo los radios de comunicación y algunos elementos básicos de seguridad, para también defendernos porque también hay momentos en los que es obvio que… nosotros lo sabemos, que tenemos que defendernos. Y bueno ***hay otro tipo de cosas que también se han instalado como formas de tratar de superar sobrellevar las cosas, por ejemplo, las fiestas, si no hay fiestas, si no hay alegría, es todavía más difícil superar estas cosas***. Creo que esa ha sido nuestra experiencia en la defensa del bosque" (Adrián H., transcrip.).

"***Cuando nosotros empezamos la lucha jamás pensamos en el miedo, pero cuando ya tuvimos acciones, entonces si nació el miedo. Pero bien en cuestiones que, entre los compañeros nos fortalecíamos*** (…). El miedo en lo personal me lo han provocado en esta lucha los cazadores. Aunque en algunas ocasiones tuve que enfrentarme con uno de ellos y armados, pero el miedo me dio después. Recordando que el otro también tiene miedo, a pesar de que tiene ventaja." (Pedro A., transcrip.)

"Entonces está pues el asunto del conocer que nos trasmitimos, los saberes, y ese coraje y ese ánimo, y por supuesto ***yo quiero rescatar aquí, así como el papel represivo del Estado, el papel de la fiesta en muchos de nuestros pueblos, que es donde la gente comparte, convive, se relaja, se reanima, se le olvida el miedo.*** Allí está pues presente el papel de la fiesta que es importantísimo, la convivencia común, que no se debe de olvidar" (José C., transcrip.).

"El otro miedo, el miedo cotidiano, yo creo que es una cosa totalmente normal, somos seres humanos. Si un día llegamos a no tener miedo, pues que ya no somos seres humanos, seremos otra cosa. Seremos una máquina, un robot […] el miedo es una cosa totalmente natural, y tenemos miedo no sólo en la lucha política, tenemos miedo en la vida cotidiana, para hacer muchas cosas, entonces yo creo que lo que ***yo siento es que estas luchas nos han comentado ahora estas resistencias, nos están ayudando no a eliminar el miedo, pero si a neutralizarlo un poco, y a poder caminar con él.***

Es que tampoco es sencillo, yo cuando dije guerra al inicio, dije que hay varios frentes de guerra, y a la mayor el que más nos asusta, porque es muy fuerte, es el saber que los últimos ocho años por ejemplo tenemos más de 200mil muertos en México, que tenemos oficialmente reconocidos alrededor de 30mil desaparecidos, en Jalisco 3mil, y quizás nos asuste más cuando escuchamos el testimonio de las madres de los desaparecidos que nos dicen que esto no es cierto y que por uno de los desaparecidos reconocidos oficialmente puede haber cuatro o cinco más.

¿Y entonces, cómo no nos va a dar miedo? ¿Cómo no nos va a dar miedo salir a la calle? ¿Cómo no nos va a dar miedo hacer cosas? Unos dicen que estamos viviendo en la democracia, yo creo que todo esto niega toda posibilidad de que estamos viviendo en la democracia, cuando en ocho años tenemos más desaparecidos y más muertos que en sesenta años en Colombia, o cuando tenemos una cantidad de desaparecidos solo parecida a las que tuvieron las dictaduras militares en Argentina y en Chile, en los años 70.

Por supuesto que da miedo, pero ***creo que justamente el gran valor de estos procesos socio-organizativos que nos han comentado aquí los compañeros es que la***

organización así sea la más pequeña, la organización y la compartición entre la gente que se organiza, logra neutralizar ese miedo, o que junto con él se siga avanzando.

Yo creo que allí es donde el Estado se ha dado cuenta, justamente, de que… el objetivo de las guerras es meter miedo, y meter el terror y paralizar a la gente, pues no lo han logrado.

Y las mayores protestas que se han dado en la historia de México son en este tiempo, recordemos el año pasado, alrededor de Ayotzinapa, inédito total. La protesta más grande […] Entonces el Estado no cumplió el objetivo, y por eso amplía sus frentes de guerra, porque se ha dado cuenta que sólo la guerra de balas no le es suficiente para derrotarnos.

Y entonces aplica muchas políticas contrainsurgentes, y por eso hablamos de guerra de exterminio, porque nos mata por la vía de la contaminación, nos mata talando los bosques, nos mata de distinta manera, a veces de manera fulminante a veces lentamente, pues creo que lo que han dicho aquí los compañeros creo que reitera y refuerza todas estas formas, pero que igual pues todavía no encontramos todas las formas para poder solucionar nuestros problemas y nuestras necesidades, pero lo que se está viendo aquí es que sigue habiendo esta decisión, para seguir caminando y seguir compartiendo" (Jorge R., transcrip).

A manera de conclusión

El objetivo del taller "Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos" llevado a cabo en la VII^{a} reunión de la Red Waterlat, ha sido ***sentarnos a hablar y compartir las experiencias*** con personas que pertenecen a cinco colectivos de la ZMG que llevan años defendiendo el territorio de manera autogestiva.

En particular, la propuesta se centraba en tres preguntas, a las que se sumaron un par más durante el taller, con la idea de no focalizarnos en los problemas ambientales que cada uno de estos colectivos enfrenta a diario, sino más bien de sus experiencia de lucha.

Lo que emerge claramente de la conversación surgida del taller es que todos estos colectivos están luchando, desde los márgenes, por una vida digna, ya que su lucha que va más allá de defender un trocito de tierra o estar en contra de un proyecto. Como decía Sofía del Comité Salvabosque, es una lucha por la dignidad, por una forma distinta de vivir.

Si como nos comentó José Casillas, la privatización de la tierra fue un megaproyecto, también podemos pensar el despojo del territorio como un megaproyecto, además que, como dijo Jorge regalado, sea una forma más de la guerra que se está viviendo en México.

Esa guerra que como expresaron las personas de los colectivos que participaron en el taller, los alcanzó. Esta guerra que hace que algunas personas que viven en los pueblos se sientan asediadas en sus territorios. Esa guerra a la que muchos ya están resistiendo y luchando en contra, desde sus territorios, desde la necesidad, a base de golpes.

Las personas que en una tarde calurosa de octubre compartiendo sus experiencias en el taller, ya empezaron, individualmente y colectivamente, a emprender un camino distinto hacia la autonomía, rompiendo con una forma de pensar y hacer, rompiendo con

la dominación y al autoritarismo. Desde estas experiencias aprendemos que sembrar puede convertirse en una forma de resistencia, o recordando las palabras de Angélica Ramos, "la idea de resistencia la estamos tejiendo en la reapropiación de la parcela desde el corazón y el esfuerzo" (Angélica R., transcrip.).

El aprendizaje, como vimos, no es previsto, es parte de la lucha, se hace a base de golpes y por necesidad, pero también es valioso e inmenso, a veces mucho más de los mismos protagonistas lleguen a creer. La importancia de hablar de los aprendizajes, como dijo Jorge Regalado, reside en el hecho que nos han despojado de nuestro conocimiento, además de difundir desesperanza para que las luchas no germinen, así que hablar de aprendizajes se convierte en recuperar lo mucho que se conoce y aprende en las experiencias de lucha, evidenciar el bagaje de experiencias y conocimientos que son el resultado de la lucha, y reapropiarse de este bagaje, compartiéndolo con los demás.

Entre los aprendizajes de estos colectivos emergieron el aprender a desconfiar de las autoridades, partidos, ONG, etc., y el valor de la unión, del compromiso, de la acción directa. Ese proceso permite comprender por qué estos grupos, como muchos otros en México, están emprendiendo el camino hacia la autonomía, un proceso que tiene sus raíces en la experiencia y en la práctica, más que en la ideología. También, tiene sus raíces en la dignidad, ya que como expresó José Casillas, "Aunque la gente no esté politizada, y no lo manifieste, no lo plantee, es más no sale a las calles, ni siquiera lee periódicos, y no se entere de los problemas. La dignidad de las personas está allí pues, está allí presente. Y tarde o temprano la persona más tranquila, responde. Responde y se confronta" (José C., transcrip.).

Siguiendo con los aprendizajes, Enrique Enciso de Un Salto de Vida afirmó que aprendieron que todos los seres vivientes perdieron el derecho a no morir, que el progreso es fracaso para los pobres, y que no todos los bosques, personas, y territorios son iguales. En algunos lugares de hecho el agua potable ya no existe, pero las personas de estos colectivos no han perdido la esperanza y siguen luchando. Vencer la desesperanza se convierte así en un reto de estos colectivos e individuos, como evidenció Sofía del Comité Salvabosque.

Gracias a la participación de estas experiencias pudimos ver que además de muchos aprendizajes materiales y prácticos, como controlar un incendio o plantar arboles, todos aprendieron otra manera de controlar el territorio. Para defender un territorio hay que conocerlo y amarlo, y por eso todas las experiencias presentes en el taller se empeñan en diferentes actividades para difundir valores y conocimiento, desde las caminatas, la siembra, la reforestación, el reconocimiento de flora y fauna, etc.

Los aprendizajes son muchísimos e implican esfuerzo, compromiso, implican, -independientemente de los problemas que claramente cada uno tiene que enfrentar cotidianamente (i.e. la contaminación, el despojo de los bosques, etc.)- elecciones de vida, cambios en la manera de vivir de cada uno y en la manera de relacionarse con el territorio y con los demás. Por esto la pregunta sobre los ***proyectos y alternativas***, que son fundamentales para crear otra forma de vivir, otra forma de relacionarse con el territorio.

Como decimos en este texto, en el taller sólo se presentaron algunos de los muchos proyectos que estos colectivos llevan a cabo en su práctica cotidiana, pero lo que más destaca es que además de toda la actividad relacionada con la observación y denuncia de

lo que pasa en el territorio, también están todos empeñados en construir alternativas, desde los talleres con los vecinos, a las actividades para que el gente conozca el territorio, y las que contribuyen a la mejora del mismo.

Plantar árboles, en particular, así como sembrar, es un acto de resistencia al despojo y a la desesperanza. Es una manera de reapropiarse del territorio, creando vínculos afectivos con el mismo, mientras se limitan los daños de la destrucción. Es un acto que requiere una reapropiación de conocimiento y capacidades muchas veces perdidas por los habitantes de los territorios urbanos, empoderándolos y haciendo que vuelvan a reconectarse con el mismo.

En cuanto a los ***problemas y retos*** que emergieron desde los grupos, encontramos problemas cotidianos como lidiar con el tiempo, con el trabajo asalariado, con el miedo al hambre, etc., pero otros estructurales como la desigualdad social y el hecho de vivir en espacios marginales. En cuanto a la autonomía y autogestión, los colectivos evidencian las responsabilidades y dificultades que implican no depender del Estado.

Entre los retos, encontramos objetivos desde los más cotidianos como la autoproducción de comida, la superación del miedo, etc. y de más largo alcance, como el proceso de transformación individual y colectiva, hasta la autonomía. El control del territorio también es un reto para estos colectivos, aunque hay que decir que muchos de ellos ya están muy avanzados en este proceso, y sus experiencias, que a veces no son tan conocidas y visibles como otras, justamente nos están mostrando que una manera para enfrentar el despojo, es crear otra vía de relacionarse con el territorio.

Evitar el agotamiento y superar el miedo son dos de los retos que emergen claramente. En cuando al miedo a la represión, una pregunta que surgió en el taller a partir de la investigación que estamos llevando a cabo Poma y Gravante, ha emergido claramente que el apoyo del pueblo, de las demás personas de los colectivos, etc. es central para no abandonar la lucha. Cuidarse entre sí, además de organizarse y tomar precauciones, permite a los integrantes de los colectivos de sobrellevar el miedo a la represión y a las posibles consecuencias de sus luchas, que también se supera a través de las fiestas y los momentos compartidos.

Finalmente, como expresó Jorge Regalado la misma experiencia de estos colectivos permite superar el miedo, ya que son ejemplos de valentía, determinación, amor hacia su territorio, energía y esperanza, que demuestran que sí es posible defender el territorio de manera autogestionada, más allá del Estado y del capital.

Para concluir entre los retos en el largo periodo, la autodefensa y la autonomía seguramente son entre las metas más difíciles, pero también encontramos la necesidad de cambios a varios niveles, desde lo personal como evidencian Enrique Enciso de Un Salto de Vida y Sofía Herrera del Comité Salvabosque. Desde una pregunta surgida del público también se hicieron evidentes los retos que hay que alcanzar para cambiar la relación entre campo y ciudad. Finalmente, como expresó Jorge Regalado otro reto reside en superar los límites del conocimiento científico que nos enseña a mirar desde arriba y presumir conocimiento y autoridad, despreciando el conocimiento que se puede conseguir de la experiencia directa de los colectivos que están defendiendo su territorio cada día.

Cerrando este cuadernos, queremos destacar que desde las miradas de diferentes experiencias de defensa del territorio en la ZMG, los trabajos aquí publicados nos

permiten acercarnos a varios temas y preguntas de gran importancia frente al avance del despojo de bienes comunes como el agua y el territorio, además de la acumulación de riqueza, el control y del dominio de las poblaciones despojadas. Los escritos que se incluyeron en el cuaderno, permite fortalecer y profundizar todo lo que se ha tratado en el taller, presentando más en profundidad tanto la experiencia de los grupos como algunos análisis de estas experiencias.

El taller "Resistencias existentes. Formas autogestivas de resistencias contra el despojo del agua y del territorio en la Zona Metropolitana de Guadalajara: logros y retos" y este cuaderno que se produjo como resultado del mismo, representan el esfuerzo individual y colectivo de personas que han considerado que valiese la pena confrontarse y dedicar tiempo al otro. Para esta razón, queremos agradecer de corazón a todas las personas que participaron en el taller, y también a los que colaboraron para que este cuaderno pudiera existir. Publicamos estas palabras esperando que el esfuerzo no se pierda, y que este producto pueda representar un granito de arena en el proceso de autonomía y defensa del territorio que están llevando a cabo los colectivos que participaron al taller, alimentando reflexiones y debates en torno a este proceso, en Guadalajara, en México o cualquier otro lugar del planeta.

ISSN 2056-4856 (Print)
ISSN 2056-4864 (Online)

WATERLAT-GOBACIT NETWORK WORKING PAPERS

Thematic Area Series — SATAM

TA2 — Water and megaprojects

WATERLAT GOBACIT